

5

LA EMBAJADA DE COSTA RICA EN JERUSALEN ES UNA BURLA A NUESTRA POLITICA DE NEUTRALIDAD

Roberto Marín Guzmán

ROBERTO MARIN GUZMAN

Profesor de Historia de la Cultura, Historia de Medio Oriente y de Lengua Arabe en la Universidad de Costa Rica.



...naciones, que haya posibilidad de llegar, que haya posibilidad de cambiar los gobiernos por medio de los votos. De manera que hemos apoyado todas las reformas de descentralización que se realizan en Centroamérica, así que ejemplo, el presidente Montenegro durante su viaje por Europa cada vez que le preguntan si continúa sobre la situación de El Salvador, él siempre responde que en El Salvador el...

...Mujeres creemos que nos ayuda a bien cuando y que me ayuda a bien para la institucionalidad porfiriana. Es más, hay un artículo escrito por el doctor Leonardo Melo, demostrando la conexión que existe entre la elevación de los índices de salud, el aumento de ingresos social en Costa Rica y el aumento de estabilidad del sistema. Hay que...

LA EMBAJADA DE COSTA RICA EN JERUSALÉN ES UNA BUENA OPORTUNIDAD



I INTRODUCCION

En la Revista Estudios de la Universidad de Costa Rica, preparada por los profesores de Historia de la Cultura, tuve la oportunidad de publicar un breve ensayo en la sección de opiniones, bajo el título *Nuestra embajada en Jerusalén y sus implicaciones en la política exterior de Costa Rica*. Algunas de mis reflexiones de aquel primer trabajo se van a repetir en esta ocasión. Sin embargo, tratándose ahora de un artículo y no de una breve opinión, el lector encontrará mayores detalles en este trabajo, además del empleo de los aparatos de erudición que complementan los argumentos del texto y remiten al lector a fuentes primarias y bibliográficas.

Un asunto de gran relevancia que se debe tomar en consideración al abordar este difícil y polémico tema, es el de señalar la importancia de Jerusalén para las tres grandes religiones de origen semita y enfatizar en el valor que tiene para el Islam. Debido a que la ciudad de Jerusalén ha estado recientemente en pugna entre árabes (palestinos principalmente) y judíos como parte del conflicto árabe-israelí y también porque la mayoría de las fuentes de información favorecen la posición judía contra los derechos palestinos, es necesario enfatizar en la importancia de esta ciudad para el Islam ¹.

II PALESTINA Y LA IMPORTANCIA DE JERUSALÉN PARA EL ISLAM

En primer lugar es necesario señalar que Palestina ha sido, a lo largo de la historia, una de las regiones de mayor importancia en el mundo, tanto por su ubicación estratégica, el paso que por ella han tenido innumerables pueblos, así como por su importancia económica y por el desarrollo de las tres grandes religiones reveladas de origen semita. Es lógico suponer que las ciudades ahí fundadas lo han sido por distintos pueblos que en diferentes épocas conquistaron esta región. Unos 2.000 años antes de Cristo los cananeos, salidos de la Península Arábiga en la primera migración árabe hacia el norte, conquistaron Palestina ². La toponimia bíblica, por ejemplo, recuerda Canaán como la tierra de los cananeos. Un grupo de estos árabes, los yabusi, fue el fundador de Orsalem (la Ciudad de la Paz, la posterior Jerusalén) ³. Los cananeos, filisteos, egipcios, hebreos, babilonios, persas, griegos y romanos en la Antigüedad, y los árabes en el siglo VII d.C. fueron los pueblos conquistadores y que estuvieron de paso por Palestina ⁴.

Cuando Abraham (alrededor de 1500 a.C.) pasó por Orsalem (Jerusalén) visitó al Supremo Sacerdote Melquisedec (*Génesis 14:17-20* y *Hebreos 7:1-2*) que según la tradición de las primeras tribus salidas de Arabia fue el fundador o el remodelador de Orsalem ⁵. En todo caso, cuando los hebreos conquistaron Palestina (después

del Exodo, 1200 a.C.) ya existía la ciudad de Jerusalén.

El pueblo hebreo fue uno de los tantos conquistadores de Palestina. Desde un principio la ciudad de Jerusalén cobró para ellos una gran importancia religiosa. No hay duda de que en el tiempo del Reino de Israel esta ciudad progresó en todos los campos, habiendo sido uno de los más importantes centros urbanos de la Antigüedad, y por lo tanto, codiciado por muchas otras civilizaciones. Algunas de ellas la ocuparon, como Babilonia, el Imperio Persa, los griegos de la época helenística y el Imperio Romano, que la conquistó y destruyó el templo en el año 70 d.C. A partir de ese momento se dio la diáspora judía⁶. Palestina será posteriormente provincia del Imperio Bizantino hasta el año 636, en que la última migración árabe hacia el norte, la expansión islámica, la conquistó después de la batalla de Yarmuk⁷. Desde entonces ha sido tierra árabe. Jerusalén ha tenido una enorme importancia en la tradición islámica, pues es considerada una ciudad santa del Islam. Según los musulmanes, cuando el profeta Muḥammad predicaba en la Meca fue transportado por Dios, en una noche, de esa ciudad a Jerusalén y de ahí al cielo. Desde entonces Jerusalén cobró una enorme importancia para los musulmanes.

Ese viaje nocturno de Muḥammad es conocido con el nombre de *al-Isra'*. Para los musulmanes esta es una de las grandes pruebas de la misión profética de Muḥammad⁸.

De regreso de su viaje al cielo, Muḥammad dio a entender que la llamada al Islam debía limpiar del ateísmo la región comprendida entre los dos sitios de su recorrido: la Meca y Jerusalén (*Al-Quds*), a lo cual dio mayor peso con su ascensión al cielo, donde recibió la revelación divina que establecía los cinco rezos diarios, uno de los fundamentos del Islam.

En relación con la Meca, los musulmanes opinan que Dios le dio a Muḥammad la dicha de conquistarla, de destruir todos los ídolos y de lograr que los mequíes aceptaran el Islam.

Respecto de Jerusalén, el Profeta intentó, después de que había conquistado la Meca, de acercarse a esta ciudad, con el propósito de predicar, y en la medida de lo posible, convencer a sus moradores de aceptar el Islam. A través de la explicación de los intentos del Profeta de lograr la expansión sobre Jerusalén de la fe religiosa que él predicaba, podemos comprender la importancia religiosa que desde entonces cobró esta ciudad para el Islam: era uno de los extremos del *Isra'*. Desde Jerusalén el Profeta viajó al cielo. Por otra parte, el musulmán da enorme importancia a Jerusalén, pues ahí oró Abraham, uno de los más importantes patriarcas del Islam, como lo es también para las otras dos grandes religiones reveladas: el judaísmo y el cristianismo.

Muḥammad trató en dos oportunidades de controlar Jerusalén, entonces bajo el dominio bizantino. El primer intento fue en el año 8 de la hégira (630 d.C.) con la batalla de Mu'ta⁹. El Profeta envió su ejército bajo la dirección de Zayd Ibn Ḥāritha para enfrentar a los bizantinos. El mismo Muḥammad indicó que Ja'far Ibn Abi Ṭālib comandaría el ejército si moría el primero y que 'Abdallāh Ibn Rawḥa lo haría en caso de que desapareciera el segundo. Los tres jefes designados por Muḥammad murieron. Sus tumbas están cerca de Karak, en Jordania. Los musulmanes fueron totalmente derrotados por los bizantinos en Mu'ta, con lo cual fracasó la primera pretensión de Muḥammad de ganar para el Islam la ciudad de Jerusalén¹⁰.

El segundo intento de acercarse a Jerusalén fue con la batalla de Tabūk, una de las últimas campañas militares del Profeta¹¹. En aquella oportunidad Muḥammad llamó a los musulmanes a una *Jihād* (Guerra Santa). Los musul-

manes más ilustres dieron de su propia riqueza una cuantiosa ayuda al Islam para esta contienda. Existen referencias de que Abu Bakr (posteriormente va a ser el primer califa del año 632 al año 634) dio todo lo que tenía, suma que ascendió a 4.000 dinares. 'Umar (posteriormente el segundo califa del año 634 al año 644) dio a la *Jihād* la mayor parte de sus bienes, así como lo hizo también 'Uthmān (posteriormente el tercer califa del año 644 al año 656). Aún cuando Tabūk y otras ciudades, ante el avance del ejército musulmán, decidieron pagar el *jizya* (impuesto que se cobraba a los no musulmanes para el Estado islámico), Muḥammad prefirió hacer efectivo el consejo de 'Umar de regresar a Medina, en vez de seguir adelante y llegar hasta Jerusalén, pues las tropas musulmanas se habían debilitado. De lo anterior podemos inferir que el Profeta deseaba conquistar la ciudad de Jerusalén y llevar hasta allá el Islam. Muḥammad sólo consiguió la liberación de la Meca, ciudad santa del Islam, hacia la que dirigen los musulmanes sus oraciones diarias, la cual era uno de los extremos del *Isra'*. La conquista del otro extremo del *Isra'* se logró algún tiempo después, con la batalla de Yarmūk en el año 636 d.C., durante el gobierno del califa 'Umar. Desde entonces se inició el dominio musulmán de esta ciudad¹². El califa tenía conocimiento de Jerusalén por las caravanas árabes que se dirigía a Petra y Siria, por las referencias del *Isra'*, y porque fue la primera *qibla* (dirección de la oración de los musulmanes). El segundo califa ordenó a su general Abā 'Ubaida Ibn al-Jarāh que se trasladara de Siria a *Bayt al-Maqdis* (Jerusalén). Con 35.000 soldados Abā 'Ubaida sitió la ciudad durante cuatro meses, hasta que los cristianos decidieron rendirse, indicando que sólo al califa entregarían la ciudad. En

efecto, el patriarca de Jerusalén entregó personalmente a 'Umar la ciudad. A cambio de ello el califa otorgó a los cristianos un documento que es conocido con el nombre de '*Ahda al-'Umarriya* (La Seguridad de 'Umar), que es ejemplo de los documentos internacionales, pues daba total seguridad a los cristianos sobre sus vidas, sus bienes y sus iglesias. A cambio de ello, los cristianos tenían la obligación de hacer salir de la ciudad a las fuerzas bizantinas, así como pagar el *jizya* ¹³.

Después de la concesión de este documento, 'Umar se preocupó por construir una mezquita para los musulmanes. El patriarca de Jerusalén le mostró el sitio de la roca desde la cual, según los seguidores del Islam, viajó el Profeta al cielo. En ese lugar 'Umar inició la construcción de la Mezquita del Domo de la Roca, conocida posteriormente con el nombre equivocado de la mezquita de 'Umar. El segundo califa fue muy respetuoso del cristianismo. Durante su visita a la Iglesia del Santo Sepulcro llegó la hora de la oración musulmana. El califa prefirió ir fuera a rezar y no aceptar el ofrecimiento que le hacía el patriarca de Jerusalén de orar en la iglesia cristiana, pues si lo hacía, los musulmanes podían reclamar el derecho sobre ese templo. Donde 'Umar hizo sus oraciones se erigió posteriormente una mezquita, la cual es en realidad la mezquita de 'Umar ¹⁴.

Por muchos años los musulmanes controlaron Jerusalén y construyeron gran número de mezquitas como al-Aqsa, al-Qubba aş-Şakhra. Durante ese tiempo los cristianos pudieron tener sus templos y ejercer libremente su culto religioso. El califa Harūn ar-Rashid (786-809) permitió al emperador Carlomagno que restaurara las iglesias cristianas. Sin embargo, casi tres siglos después, los cruzados conquistaron esta ciudad en el año 1099, argumentando que la ciudad santa del cristianismo no debía estar bajo el control de los musulmanes, entonces considerados infieles por los cristianos. Poco después, en el año 1187, los ejércitos musulma-

nes dirigidos por Şalāh ad-Din (Saladino) lograron conquistar una vez más la ciudad y expulsar a los cruzados. Desde entonces y hasta el siglo XX, la ciudad de Jerusalén estuvo bajo el control musulmán.

III JERUSALEN EN LA HISTORIA CONTEMPORANEA: EL CONFLICTO ARABE-ISRAELI

Después de la Primera Guerra Mundial, Gran Bretaña estableció un mandato sobre Palestina, haciendo efectiva la Declaración Balfour de 1917, que prometía el apoyo británico para la creación de un hogar nacional judío en Palestina. Gran Bretaña apoyó y estimuló las migraciones judías a esta región, aun cuando permitía la presencia de un *mufti* (jurisconsulto musulmán con autoridad pública) en Jerusalén. Los judíos llegaron a Palestina como inversionistas, fundaron sus propias colonias y compraron tierras, primero a los palestinos y luego a los británicos. En esta acción contaron con el respaldo de la Organización Sionista Internacional ¹⁵.

Los problemas posteriores fueron constantes entre los palestinos originarios de este territorio y las poblaciones judías llegadas por inmigración. Tanto los árabes palestinos como los judíos, utilizaron las armas del terrorismo. Las organizaciones terroristas judías más importantes fueron la Haganah, la Irgun y la Stern, que atemorizaron a la población palestina ¹⁶. Los palestinos también tuvieron las suyas propias. Estos enfrentamientos llevaron a muchos palestinos a destruir las plantaciones y los árboles sembrados por judíos, como una forma de protesta y oposición a la labor judía en Palestina ¹⁷. Todos estos problemas, además de las persecuciones nazis, motiva-

ron a la ONU a plantear la división de Palestina, para la creación de un Estado árabe y otro judío. Así, en 1947 se dividió Palestina en tres partes:

- 1) Un Estado árabe: formado por Cisjordania, Acre, Gaza, Jaffa, Nablus y Jenín (42,88 % de la totalidad de Palestina).
- 2) Un Estado judío: formado por Haifa, Beisán, Beersheba, Negev (56,47 % de la totalidad de Palestina).
- 3) Se declaró un corpus separatus (cuerpo separado) y zona internacional la ciudad de Jerusalén (0,65 % de la totalidad de Palestina) ¹⁸.

Cuando Ben Gurión declaró la fundación del Estado de Israel, en 1948, los árabes decidieron ir a la guerra, pues no habían aceptado la división de Palestina. Los judíos, mejor preparados, los derrotaron y dieron lugar al Estado de Israel. La región de Cisjordania, donde está ubicada Jerusalén, fue administrada por Jordania desde entonces hasta 1967 ¹⁹. La Guerra de los Seis Días y el rápido triunfo israelita resultó en la ocupación total de Cisjordania y en el fin de la zona internacional de Jerusalén, ocupada y controlada por Israel desde 1967 hasta la actualidad. Los palestinos demandan derechos políticos sobre esas zonas ocupadas y sobre la totalidad de Palestina. Los musulmanes de todo el mundo reclaman el derecho musulmán de Jerusalén, ya que para el Islam es también una ciudad santa.

La ONU ha promovido constantemente la internacionalización de esta ciudad. Sin embargo, el gobierno de Israel (especialmente las administraciones de Menahem Begin y de Itzhak Shamir) han insistido en la anexión de los territorios ocupados y en declarar a Je-



JERUSALEN, su gente y la ciudad, hoy centro de una polémica por el traslado de la capital israelí.

rusalén como la capital de Israel, aun contra los planteamientos de las Naciones Unidas.

IV LAS REPERCUSIONES DEL TRASLADO DE LA EMBAJADA DE COSTA RICA A JERUSALEN: LA BURLA A NUESTRA POLÍTICA DE NEUTRALIDAD

Es oportuno señalar que el actual gobierno de Costa Rica es partidario de una política de neutralidad. Pero esa neutralidad la limita la administración Monge Alvarez a los asuntos con Nicaragua. Una neutralidad verdadera y sincera significa mantenerse neutral en todos los asuntos internacionales y en todos los conflictos mundiales. ¿Cómo puede declararse Costa Rica neutral y al mismo tiempo su política internacional da un duro golpe a esa neutralidad? El traslado de la em-

bajada de Costa Rica a Jerusalén significa que nuestro país toma partido abiertamente en el conflicto árabe-israelí a favor de los israelitas, pasando por alto los derechos palestinos y los acuerdos de las Naciones Unidas de la internacionalización de Jerusalén. Con esta actuación Costa Rica reconoce a Jerusalén como la capital de Israel. Con ello el país plantea que nuestra política de neutralidad es una verdadera farsa, pues reconoce como legítimos los derechos adquiridos sobre un territorio ocupado por la fuerza de las armas. Parece también que la administración Monge Alvarez no comprende con claridad la diferencia entre los territorios libres, los territorios ocupados y los territorios anexados, tal como lo establece el derecho internacional. Preguntamos al lector si estas actitudes y

acciones del gobierno pueden ser consideradas partidarias de una política de neutralidad.

El traslado de la embajada de Costa Rica de Tel Aviv a Jerusalén tiene hondas implicaciones en la política exterior de Costa Rica. Entre ellas se destacan las siguientes:

- 1) Se debilita totalmente la política de neutralidad de Costa Rica. Muchas naciones, especialmente europeas, han notado la farsa de esta política de neutralidad y la contradicción entre lo que se dice y lo que se hace.
- 2) Ante ese traslado, gran número de países árabes (recientemente Marruecos y Egipto) han roto relaciones con Costa Rica. Además, la Conferencia Islámica (son 43 los países miembros de esta Conferencia) han criticado y

sancionado duramente a Costa Rica a raíz de estos hechos.

- 3) Los países islámicos pueden boicotear a Costa Rica en las organizaciones internacionales y poner trabas a nuestras peticiones.
- 4) Kuwait y Arabia Saudita, países árabes y musulmanes, son dos de los más importantes contribuyentes en el Fondo Monetario Internacional (FMI). Estos Estados, que han criticado la posición de la política exterior de Costa Rica en favor del sionismo, pueden poner trabas y boi-

cotear los trámites de nuestra nación en búsqueda de apoyo y ayuda económica del Fondo Monetario Internacional.

- 5) Las exportaciones de café y azúcar a los países árabes pueden cancelarse, con las consecuentes repercusiones en la economía nacional.
- 6) Costa Rica ha iniciado recientemente la producción de cardamomo con el propósito de exportar

a los países árabes. Esta exportación, como las anteriores, puede también verse suspendida.

- 7) Ya hemos sido testigos de que los ofrecimientos de ayuda a algunas instituciones deportivas y culturales costarricenses de parte de Arabia Saudita, a raíz de la visita del príncipe saudita Talal Ibn 'Abd al-'Aziz, fueron totalmente suspendidos con motivo del traslado de la embajada de Costa Rica a Jerusalén. Como este asunto pueden darse otros mayores en el boicot árabe-islámico internacional.

NOTAS Y REFERENCIAS BIBLIOGRAFICAS

1. Cfr.: Roberto Marín Guzmán. "Nuestra Embajada en Jerusalén y sus implicaciones en la política exterior de Costa Rica", en *Estudios*. Número 5. Julio de 1984.
Roberto Marín Guzmán. "La importancia de Jerusalén para el Islam", en *Crónica*. Número 1. 1983. Pp. 72-78.
'Abd', I-Hamid as-Sa' ih. *Ahammiyatu' l-Quds fi'l-Islam*. Wizara al-Awqaf wa'shshu' wn wa' l-Muqaddasat al-Islamiyya, 'Amman. Jordania. S.F.E. pássim.
Azi ad-Din al-khatib. *Al-Quds fi daw' al-'aqida al-Islamiyya*. Wizaratu' l-Awqaf wa'sh-shu' wn wa' l-Muqaddasati l-Islamiyya, 'Amman. Jordania. 1979. pássim.
Ruhi al-Khatib. *Tahuwid Madinatul-Quds*. Wizaratu' l-Awqaf wa' shu' wn wa' l-Muqaddasati l-Islamiyya, 'Amman. Jordania. 1979. pássim.
2. Véase: B.K. Rattey. *Los Hebreos*. Fondo de Cultura Económica. Méjico. 1956. P. 30.
3. 'Abd' I-Hamid as-Sa' ih. *Op. cit.* Pp. 7-8.
Roberto Marín Guzmán. "La importancia de Jerusalén para el Islam", en *Crónica*. Número 1. 1983. P. 73.
Teddy Kollek y Moshe Pearlman. *Jerusalem, sacred city of mankind: a history of forty centuries*. Steimatzky & Agency Ltd. Jerusalén. 1979. pássim.
4. Roberto Marín Guzmán. "Periodización y cronología del mundo islámico", en *Cuadernos de Historia*. Número 36. Publicaciones de la Universidad de Costa Rica. San José. 1982. pássim.
Roberto Marín Guzmán. "Las causas de la expansión islámica y los fundamentos del Imperio Musulmán", en *Estudios*. Número 5. Julio de 1984. pássim.
5. Los pasajes de la *Biblia* dicen textualmente así: "Cuando volvía de la derrota de Quedorlaomer y de los reyes que con él estaban salió el rey de Sodomá a recibirlo al valle de Save, que es el Valle del Rey. Entonces Melquisedec, rey de Salem y Sacerdote del Dios Altísimo, sacó pan y vino y le bendijo diciendo: Bendito sea Abram del Dios Altísimo, creador de los cielos y de la tierra; y bendito sea el Dios Altísimo, que entregó tus enemigos en tu mano. Y le dio Abram los diezmos de todo". (*Génesis* 14:17-20). "Porque este Melquisedec, rey de Salem, sacerdote del Dios Altísimo, que salió a recibir a Abraham que volvía de la derrota de los reyes, y le bendijo, a quien asimismo dio Abraham los diezmos de todo, cuyo nombre significa primeramente Rey de justicia, y también Rey de Salem, estos es, Rey de Paz". (*Hebreos* 7:1-2). Para mayores detalles véanse las obras citadas.
6. Cfr.: B.K. Rattey. *Op. cit.* pássim.
Teddy Kollek y Moshe Pearlman. *Op. cit.* 141-142 y siguientes.
7. Carl Brockelmann. *History of the Islamic Peoples*. Capricorn Books. New York. 1960. Pp. 53-54.
Marshall G.S. Hodgson. *The Venture of Islam*. The University of Chicago Press. Chicago. Volumen I. 1974. P. 200.
Roberto Marín Guzmán. "Periodización y cronología del mundo islámico", en *Cuadernos de Historia*. Número 36. Publicaciones de la Universidad de Costa Rica. San José. 1982. P. 7.

8. Cfr.: *As-Sayyid Sabeq. Fiqh as-Sunna*. Dar al-Kitab al-'Arabiyy. Beirut. Líbano. 1969. Pp. 762 y siguientes.
- Emile Dermenghem. *Mahoma y la tradición islámica*. Aguilar. Madrid. 1963. Pp. 131-133.
9. 'Abdallah an-Nusur. *Dalil Mu' ta wa' l-Mazar. Wizaratu' l-Awqaf wa' shu' wn wa' l-Muqaddasati' l-Islamiyya*, 'Amman. Jordania. 1978. pássim.
10. Cfr.: Marshall G.S. Hodgson. *Op. cit.* P. 194.
11. 'Abd al-Hamid as-Sa' ih. *Op. cit.* P. 12.
12. Marshall G.S. Hodgson. *Op. cit.* Pp. 200-201 y siguientes.
13. Con frecuencia los musulmanes citan un gran número de personas que fueron testigos de la firma del documento conocido con el nombre de 'Ahd al-'Umeriya. Entre ellos se destacan los siguientes: a) Khalid Ibn al-Walid, llamado "La Espada del Islam" por su triunfo en todas las batallas en las que participó; b) 'Amr Ibn al-'As, conocido posteriormente con el nombre de "El más astuto del Islam", sobre todo por su actuación en el juicio entre 'Ali y Mu 'awiya; c) Mu 'awiya Ibn Abi Sufiyan, que llegaría a ser el fundador de la primera dinastía islámica, la Omeya, que duró del año 661 al 750. (Al respecto recomendamos: M.A. Shaban. *Historia del Islam 600-750 d. J.C.* Ediciones Guadarrama. Barcelona. 1976. pássim).
14. Teddy Kollek y Moshe Pearlman. *Op. cit.* Pp. 155-157.
15. En relación con este tema existe una amplia bibliografía. Sin embargo, recomendamos la siguiente:
- Francesco Gabrieli. *The Arab Revival*. Thames and Hudson. London 1961. Pp. 122-130 y siguientes.
- Sabri Geries. *Les Arabes en Israël*. François Maspero. París. 1969. pássim.
- Eli Lobel. *Les Juifs et la Palestine*. Francois Maspero. París. 1969. Pp. 7-90.
- Sami Hadawi. *Palestine, loss of a heritage*. The Naylor Company. San Antonio. Texas. 1963. pássim.
- Fred J. Khouri. *The Arab-Israeli Dilemma*. Syracuse University Press. Syracuse. 1968. pássim.
- Maxime Rodinson. *Israël et le refus arabe*. Editions du Seuil. París. 1968. pássim.
- William B. Quandt et al. *The Politics of Palestinian Nationalism*. University of California Press. Berkeley. 1974. pássim.
- Abraham Léon. *La Conception Matérialiste de la Question Juive*. EDI. París. 1968. Pp. 161-170.
- Jacques Couland. *Israël et le Proche-Orient arabe*. Editions Sociales. París. 1969. pássim.
- Jacques Couland. *L'éveil du Monde Arabe*. Editions Sociales. París. 1964. pássim.
- Roberto Marín Guzmán. "Guerra civil en Líbano: conflicto político económico", en *Aportes*. Número 19. Mayo-junio de 1984. Pp. 52-56.
16. En relación con las organizaciones terroristas véase:
- Maxime Rodinson. *Op. cit.* Pp. 38-39 y siguientes.
- Ann Mosely Lesch. "The Palestine Arab Nationalist Movement under the Mandate", en William B. Quandt. *Op. cit.* Pp. 5-42.
17. Al respecto confróntese:
- Martin Gilbert. *Atlas del conflicto árabe-israelí*. La Semana Publicaciones. Jerusalén. S.F.E. Pp. 21-22.
- Ann Mosely Lesch. *Op. cit.* P. 35.
18. Fawzi Asadi. "Algunos elementos geográficos en el conflicto árabe-israelí", en *Estudios Arabes*. Año I. Número 3. 1982. Pp. 117-130.
19. Jacques Couland. *Israël et le Proche-Orient arabe*. Editions Sociales. París. 1969. Pp. 125-129.