

Un análisis de cambios en la afiliación religiosa en América Central, 1970 – 2014

An analysis of changes in religious
affiliation in Central America,
1970-2014

Uma análise das mudanças na
afiliação religiosa na América Central,
1970-2014

Clifton L. Holland

clifton.holland@gmail.com

Recibido: 8 de agosto 2016

Aprobado: 3 de octubre 2016

Introducción

Buenos días y saludos a todas las personas presentes en el día de hoy, especialmente al moderador del Foro, a mis colegas expositores, moderadores e interlocutores y a los representantes de la Escuela Ecueménica de Ciencias de la Religión (EECR), el Centro Dominicano de Investigación (CEDI) y el Doctorado Interdisciplinario en Letras y Artes en América Central.

Soy investigador profesional en el campo de las ciencias de la religión; la Universidad Evangélica de las Américas (UNE-LA), me otorgó un Doctorado Honoris Causa en Ciencias de la Religión en noviembre del 2001. Tengo 42 años de vivir en

Costa Rica y soy fundador y director del Programa Latinoamericano de Estudios Sociorreligiosos (PROLADES). Mi afiliación religiosa es con la Iglesia Presbiteriana Unidad de los EUA, que es parte del movimiento protestante, pero soy laico, educador y no soy ministro religioso.

Mi preparación académica de posgrado fue en la Escuela de Misión Mundial del Seminario Teológico Fuller (Maestría de Artes en Misionología-Antropología Cultural, 1968-1971 y Doctorado en Misionología-Historia de la Iglesia, 1980-1981) en Pasadena, California. Mis áreas de concentración en el Seminario Fuller eran las ciencias sociales y la historia de la expansión de la Iglesia Cristiana alrededor del mundo.

Entre 1972 y 1989, fui misionero con la Misión Latinoamericana (evangélica no denominacional), en Costa Rica y presté mis servicios profesionales al Instituto Internacional de Evangelización a Fondo (IINDEF), desde 1972 hasta 1982, y al Instituto Misionológico de las Américas (IMDELA) de 1982 a 1989.

Yo fui el fundador y el primer director ejecutivo de IMDELA, que tenía tres departamentos: la Escuela de Misionología (cursos al nivel de la Maestría), el Programa Latinoamericano de Estudios Sociorreligiosos (PROLADES), y el Departamento de Liderazgo Cristiano (cursos y asesoría en el campo de la preparación de líderes cristianos nacionales por medio de la educación no formal). En enero de 1990 dejé el puesto de director ejecutivo de IMDELA y asumí el puesto de director de PROLADES con oficina internacional en Pasadena, California.

Desde el año 1974, he realizado investigaciones sociorreligiosas de campo en más de 25 países en América, Asia y Europa.

Mientras tanto IMDELA, bajo la dirección del Dr. Pablo Bergsma, absorbió la Universidad Nazarena de las Américas

(UNAZA) y se convirtió en UNELA en 1997, una universidad privada reconocida por el CONESUP, bajo la rectoría del Dr. Enrique Guang. En 1997, me invitaron a servir en UNELA como miembro de la facultad (profesor de misionología y ciencias sociales), y más tarde como miembro de la Junta Directiva (2000-2007; presidente, 2004-2007).

Desde 1990, PROLADES empezó a trabajar en la investigación sobre los Nuevos Movimientos Religiosos (NMRs) en las Américas y la Península Ibérica. Previamente, nuestros esfuerzos fueron dedicados al estudio del movimiento protestante en las Américas (Norte, Centro y Sur América y el Caribe), con un enfoque especial sobre la región centroamericana. Mi tesis doctoral en el Seminario Teológico Fuller fue *Historia del movimiento protestante en América Central, 1776-1980*.

He investigado y estudiado la fenomenología de la religión en Costa Rica desde 1972 y hemos producido muchos documentos importantes al respecto: directorios nacionales del movimiento protestante en Costa Rica en los años 1974, 1978, 1986, 1989, 1991, 2001 y 2013; directorios sobre todas las religiones en Costa Rica desde 1997; estudios de casos sobre los NMRs en Costa Rica, 2000-2003 (37 perfiles); y otros estudios complementarios: la historia de las doce denominaciones protestantes más grandes en Costa Rica (1998); informes sobre el movimiento protestante en Costa Rica (8 informes en 1998); un estudio diagnóstico de la provincia de Cartago (1999); estudios sociorreligiosos de Costa Rica en 2001 y 2013, entre otros.

Hoy quisiera compartir con ustedes el tema: *Un análisis de cambios en la afiliación religiosa en América Central, 1970-2014*.

2. En América Central hay un supermercado de ofertas religiosas al público.

Vamos a examinar la situación contemporánea de todas las religiones existentes en Costa Rica y de sus respectivas cosmovisiones como introducción al estudio de las religiones en el contexto de América Central y el cambio de afiliación religiosa desde 1970.

En la última edición del Directorio de Grupos Religiosos en Costa Rica (15 de abril de 2014), producido por PROLADES, reportamos, además de la Iglesia católica costarricense, cinco agrupaciones católicas independientes (variaciones de la tradición de la Iglesia católica occidental), seis agrupaciones ortodoxas (variaciones de la tradición de la Iglesia ortodoxa oriental), 487 asociaciones de iglesias evangélicas con unas 3.800 congregaciones locales (variaciones en la tradición del movimiento protestante), 15 agrupaciones de iglesias cristianas marginales (grupos religiosos fuera del movimiento protestante), y más de 90 agrupaciones no cristianas entre 16 tradiciones religiosas, que reflejan parte de la diversidad actual del mundo religioso en América Latina¹.

Para poder comprender mejor sobre el universo de las religiones en las Américas, véase el documento de PROLADES, *Hacia una clasificación de los grupos religiosos en América Latina, con un enfoque especial sobre el movimiento protestante*².

Cada una de estas opciones religiosas presenta al público sus respectivas creencias, actitudes y prácticas (beliefs, attitudes and behavior) que constituyen su cosmovisión: su interpretación del cosmos, su realidad, su imagen mental o su explicación

1 <http://www.prolades.com/cra/regions/cam/cri/cri-reldspn-latest.pdf>.

2 La versión más reciente se encuentra en: <http://www.prolades.com/clas-eng.pdf> y <http://www.prolades.com/clas-spn.pdf>

del *mazeway* (laberinto), de su cultura, religión y sociedad o más específicamente de su subcultura³.

El *mazeway* es lo natural, cultural, personal y la imagen corporal desde la perspectiva de una persona ... cada uno de nosotros formamos una imagen mental (*Gestalt*) de la cultura en la cual vivimos⁴.

Esta es la imagen que creó el antropólogo Dr. Anthony F. C. Wallace de la Universidad de Pennsylvania⁵: el *mazeway*. Él inventó el término porque para él el *mazeway* representa la suma del modelo complejo que forma cada individuo de sí mismo al vivir en el contexto de totalidad de una sociedad. También, Wallace anotó que cuando el individuo encuentra experiencias que retan su concepto de *mazeway* por el que percibe y entiende su mundo, el individuo experimenta el *mazeway resynthesis*, que significa que el individuo reorganiza o recalibra su concepto de *mazeway*⁶.

Aplicación: cuando una persona cambia a otra religión, esto también significa su adaptación a una nueva subcultura religiosa, esto es *mazeway resynthesis*. Ya sabemos que muchas personas que nacieron en Costa Rica con una afiliación religiosa (la mayoría son católicos debido a sus padres), en un momento dado dejaron la religión de sus congéneres y ahora se declaran evangélicos o miembros de otras religiones, o ya no confiesan ninguna religión o creencia.

Según la socióloga y politóloga Evguenia Fediakova, en *Evangélicos, política y sociedad en Chile: Dejando “el refugio de las masas” 1990-2010* (Hualpén, Chile: CEEP Ediciones e IDEA, 2013; p. 113):

3 Cada subsociedad tiene una subcultura.

4 Transcripción por Clifton L. Holland.

5 <http://amphilsoc.org/mole/view?docId=ead/Mss.Ms.Coll.64a-ead.xml>

6 Transcripción por Clifton L. Holland. Véase: <http://spiritualrecoveries.blogspot.com/2006/08/mazeway.html>

El pluralismo religioso en la época de alta modernidad hace surgir nuevos actores, cuya presencia puede manifestarse en distintas dimensiones: la social (nuevos grupos, iglesias y movimiento que cuestionan el monopolio normativo de las iglesias tradicionales y proponen normas valóricas propias); o la doctrinal (formas de visión de mundo religiosa antimodernista, orientada a fortalecer la identidad confesional). Estas manifestaciones religiosas surgen como una reacción a los complejos procesos de globalización y constituyen intentos de reconstruir un “nomos” en el contexto global, en el cual las fuerzas históricas e institucionalizadas aparecen “desacralizadas” y tienden a ser reemplazados por los espacios alternativos de creación simbólico-legitimadora.

En el Apéndice A presentamos *Algunos factores que afectan el crecimiento de las Iglesias católicas y evangélicas en América Latina*, con base en nuestras propias observaciones que demuestran las diferentes tendencias de actitudes y comportamiento entre estas dos cosmovisiones.

Hay muchos estudios científicos publicados desde 1990, que tratan de explicar el porqué del fenómeno del cambio de religión y la cultura en América Latina, entre los cuales están:

- David Stoll, *¿América Latina se vuelve protestante? Las políticas del crecimiento evangélico* (primera edición en inglés en 1990 por la University of California Press, y la segunda edición en el año 2002)⁷.
- Jorge Gómez, *El Crecimiento y la Deserción en la Iglesia Evangélica Costarricense* (Publicaciones AIINDEF, primera edición 1996 y segunda edición 2014).

7 Edición digital: <http://www.nodulo.org/bib/stoll/alp.htm>

- Kurt Bowen, *Evangelism and Apostasy: The Evolution and Impact of Evangelicals in Modern Mexico* (McGill-Queen's University Press, 1996).
- Gilberto Giménez, editor, *Identidades religiosas y sociales en México* (UNAM, 1996).
- James W. Dow and Alan R. Sandstrom, eds., *Holy Saints and Fiery Preachers: The Anthropology of Protestantism in Mexico and Central America* (Praeger Press, 2001).
- R. Anthony Chesnut, *Competitive Spirits: Latin America's New Religious Economy* (Oxford Press, 2003).
- Timothy J. Steigenga and Edward L. Cleary, eds., *Conversion of a Continent: Contemporary Religious Church in Latin America* (Rutgers University Press, 2007).

Uno de los estudios más recientes de esta clase es de William Mauricio Beltrán, *Pluralización Religiosa y Cambio Social en Colombia* (tesis Doctorat Etudes Sociales et Latino-Américaines, Université Sorbonne Nouvelle – Paris, 2012, p. 4):

Si bien Colombia ha estado históricamente dominada por la cultura católica conservadora, experimenta una rápida transformación de su universo religioso, proceso caracterizado por la puesta en escena de una multitud de nuevas organizaciones religiosas. El presente estudio tiene como objetivo comprender las causas de este proceso y sus efectos en otros campos sociales, particularmente en los campos político y cultural. Numerosas preguntas orientaron la investigación: ¿Qué causas impulsaron el proceso de pluralización religiosa, y qué factores —políticos, económicos, demográficos, culturales— le están asociados? ¿Cómo se manifiesta la pluralización religiosa en los contextos rurales, urbanos e indígenas? ¿Cuál ha sido el impacto de la pluralización religiosa en los campos cultural y político?

La presente tesis observa la secularización y la modernización de la sociedad colombiana como las principales causas de la pluralización religiosa. Esta sigue los caminos de la afinidad y de las inercias culturales: la mayoría de los fieles que desertan de la Iglesia católica emigran hacia movimientos religiosos similares o afines, beneficiando sobre todo al movimiento pentecostal. La pluralización religiosa favorece el ascenso de empresarios religiosos independientes de tipo carismático. Los líderes religiosos más exitosos ven en el capital religioso acumulado un capital rentable en otros campos sociales, especialmente en el campo político. De esta manera, la pluralización religiosa ha abierto las puertas del poder político a nuevos actores sociales.

Históricamente en Costa Rica, los adherentes católicos se han disminuido notablemente desde junio de 1983, cuando se reportó la afiliación católica en 84.9%, comparado al 63.4% en septiembre de 2012, lo cual significa una diferencia de 21.5% en 29 años (ver Apéndice B, *Encuestas de Opinión Pública sobre Afiliación Religiosa en Costa Rica, 1983-2012*).

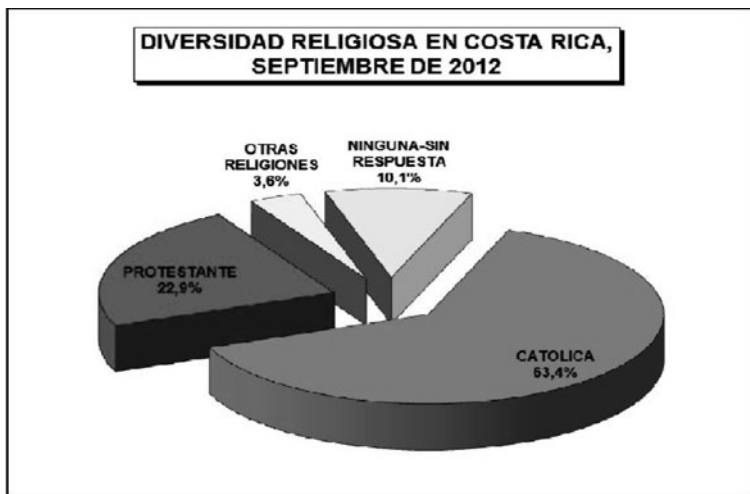
¿Por qué los católicos están abandonando su iglesia para unirse a iglesias evangélicas en América Latina? Presentamos en el Apéndice C algunas respuestas a esta pregunta con base en una serie de estudios científicos realizados desde los años setenta.

3. En la encuesta de CID-Gallup de septiembre de 2012, sobre afiliación religiosa en cinco países de América Central, se confirma esta realidad del cambio de religión de parte de grandes sectores de la población. Por ejemplo, en Costa Rica, 80.6% de los entrevistados dijeron que nacieron en una familia católica pero solamente 63.4% indicaron que su religión actual era católica, lo que significa una diferencia de 17.2 %.

En 2012, el 13.2% de los entrevistados dijeron que nacieron en una familia evangélica, pero el 22.9% de los entrevistados confesaron la fe evangélica, un aumento de 9.7%. La mayoría de las personas que cambiaron su religión a la evangélica abandonaron la Iglesia católica y esto significa una pérdida de alrededor del 10% de la población. Por otro lado, el 7.9% de los que nacieron en familias evangélicas desertó de la fe evangélica, la mayoría escogió otras religiones o llegó a formar parte de la población que se declaró no confesar ninguna religión o creencia (sociedad secular).

En 2012, los que no confesaban ninguna religión o creencia eran el 10.1% de la población costarricense. Se puede suponer que ellos se caracterizaban por ser agnósticos, ateos o indiferentes a la religión en general. Ya se sabe que muchas de las personas en esta categoría nacieron con una afiliación religiosa (la mayoría católica) de parte de sus padres, pero en un momento dado ellos dejaron la religión de sus padres y ahora no confiesan ninguna religión o creencia. Para ellos, su interpretación de la realidad (*mazeway*) es muy diferente a los que confiesan la fe cristiana, sea católica, ortodoxa o protestante.

Para los costarricenses que se identificaron con la fe cristiana pero no con la Iglesia católica romana, su interpretación de la realidad (*mazeway*) puede variar en forma significativa, sean ellos de la tradición ortodoxa oriental, de la tradición católica independiente (no afiliada a la Santa Sede en Roma), del movimiento protestante (es decir, de las iglesias evangélicas), o de las tradiciones cristianas marginales (Testigos de Jehová, los Mormones, los seguidores de la Iglesia Luz del Mundo, entre otros). Ver el Apéndice D, *Grupos cristianos marginales en América Central: membresía de los Testigos de Jehová y los mormones por países, 1978 y 2005*.



Para el 3.6% de los costarricenses quienes se identificaron con “otras religiones” en las encuestas, el concepto de “Dios” y “los dioses inferiores” o “intermediarios” puede variar enormemente, sean ellos seguidores de las tradiciones religiosas no cristianas: budismo, religiones chinas, religiones japonesas, hinduismo, jainismo, sikismo, sant mat, judaísmo, zoroastrismo, islám, bahaí, paganismo, magia ritual, magia ceremonial, religiones amerindígenas (espiritualidad nativa indígena), francmasonería, órdenes ocultas, neo-paganismo (wicca), satanismo, espiritismo (o espiritualismo kardeciano), swedenborgismo, teosoffa, católico liberal, movimiento de Alice Bailey, los maestros ascendidos (Guy Ballard), ufoismo, la nueva era, entre otros. Ver la última versión del Directorio de Grupos Religiosos en Costa Rica (abril de 2014), producido por PROLADES, para identificar los distintos grupos religiosos de la categoría “religiones no cristianas”.

3. El estudio del movimiento protestante en América Latina era muy difícil antes del año 2000, por la falta de información disponible en español sobre cada país y sobre el “movimiento protestante” en general. Pero a partir del año 2000, PROLADES inició la presentación en internet de información sobre todas las religiones en las Américas (RITA = Religion-In-The-Americas), tanto en inglés como en español, y progresivamente sobre el panorama religioso en cada país de las Américas⁸.

Específicamente sobre el movimiento protestante, las páginas de PROLADES en internet ofrecen una gran cantidad de información en español. Por ejemplo, el documento de PROLADES titulado *Hacia una clasificación de los grupos religiosos en América Latina, con un enfoque especial sobre el movimiento protestante*, tiene una amplia descripción del movimiento protestante y de los grupos religiosos que forman parte de aquello⁹.

Como introducción al tema del movimiento protestante, les ofrecemos *El árbol familiar del movimiento protestante*:

**Árbol familiar del movimiento protestante
(Sistema de clasificación por familias de denominaciones del
movimiento protestante en América Latina y el Caribe)**

B1.0 Tradición Litúrgica (1517)

B1.1 Familia Luterana (1517, 1530)

B1.2 Familia Reformada/Presbiteriana (1519)

B1.3 Familia Anglicana/Episcopal (1534)

8 Se puede buscar información sobre la variedad de grupos religiosos en cada país en el buscador en línea de PROLADES-RITA: http://www.prolades.com/FTS!/new_rita_home_page_FTS.htm

9 Las versiones más recientes se encuentran en: <http://www.prolades.com/clas-eng.pdf> y <http://www.prolades.com/clas-spn.pdf>

- B2.0 Tradición Evangélica Separatista (1521)
- B2.1 Familia Anabaptista/Menonita (1521)
- B2.2 Familia Bautista (1608-1610)
- B2.3 Familia Pietista (1670)
- B2.4 Familia Fundamentalista Independiente (1827)
- B2.5 Familia de Santidad (1830)
- B2.6 Familia Movimiento de Restauración (1830)
- B2.7 Otras denominaciones e iglesias separatistas

- B3.0 Tradición Adventista (1832, 1844)
- B3.1 Familia Millerista Sabática (1844, 1850)
- B3.2 Familia Millerista Dominical (1845, 1860)
- B3.3 Familia Iglesia de Dios Adventista (1863, 1884)
- B3.4 Familia Movimiento de Armstrong (1933)
- B3.5 Otras denominaciones e iglesias adventistas

- B4.0 Tradición Pentecostal (1901, 1906)
- B4.01 Familia Pentecostal de la Fe Apostólica (1901)
- B4.02 Familia Pentecostal de Santidad (1906)
- B4.03 Familia Pentecostal del Nombre de Jesús (1907)
- B4.04 Familia Pentecostal de la Obra Completa (1910)
- B4.05 Familia Pentecostal Sabática (1930)
- B4.06 Familia Pentecostal de Liberación (1947)

- B4.07 Familia Pentecostal de la Lluvia Tardía (1948)
- B4.08 Familia Pentecostal Movimiento Carismático (1950)
- B4.09 Familia Pentecostal Movimiento Pastoral (1968)
- B4.10 Familia Pentecostal Movimiento Palabra de Fe (1970)
- B4.11 Familia Pentecostal Reforma Nueva Apostólica (1990)
- B4.99 Otras denominaciones e iglesias pentecostales no clasificadas

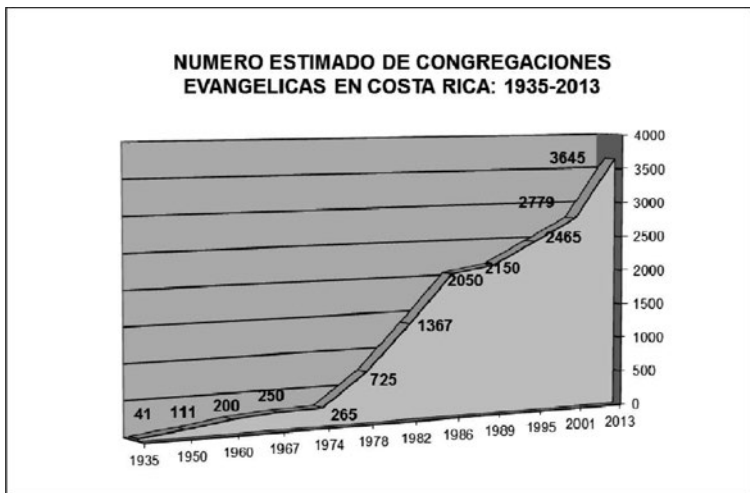
- B5.0 Grupos Protestantes No Clasificados
- B6.0 Grupos Para-Eclesiales o No Denominacionales

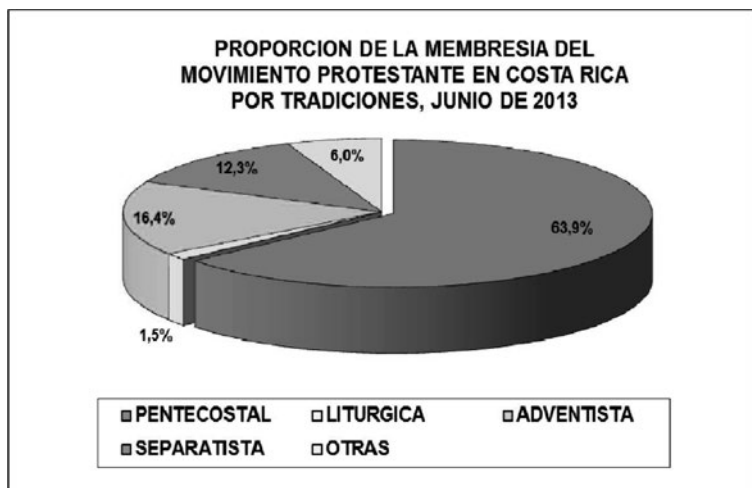
Desde el arranque del Programa Latinoamericano de Estudios Sociorreligiosos (PROLADES) en el año de 1977 en Centro América, hemos tenido una definición provisional del movimiento protestante que se puede ver con claridad en todos los documentos de PROLADES (o bajo el nombre de PROCADES), especialmente en la serie de directorios nacionales sobre el movimiento protestante que se han publicado desde 1978. Pero en el reporte actual queremos dar una definición más clara del asunto, tanto para los que forman parte del movimiento protestante como para diferenciar a los que no son parte de este movimiento.

Sin una definición adecuada de los grupos religiosos que forman parte del movimiento protestante, sería imposible medir y analizar histórica y sociológicamente el contexto internacional en general, o el contexto específico de una región o un país en particular. Ver el Apéndice E, “Una descripción de las Iglesias Cristianas del movimiento protestante”, que hemos tomado del

documento “Hacia una clasificación de los grupos religiosos en América Latina, con un enfoque especial sobre el movimiento protestante” (p. 48-50).

Entre el 1 de junio de 2013 y el 15 de abril de 2014, PROLADES realizó el último “estudio nacional del movimiento protestante de Costa Rica” con el apoyo de la Federación Alianza Evangélica Costarricense (FAEC). Para dar a conocer los resultados de este estudio realizado por el equipo de PROLADES, se realizó una presentación de 66 diapositivas en PowerPoint, que ahora regalamos tanto a las organizaciones que participaron en el estudio como a otras organizaciones y personas interesadas. Acá algunos de los resultados.





Obviamente no caben todos los grupos “cristianos no católicos” adentro de nuestra definición del “movimiento protestante”, por ejemplo, en muchos países donde se ha llevado a cabo un censo nacional o una encuesta de opinión pública que incluye información sobre la afiliación religiosa de la población total, se han incluido en la categoría “Protestante” tanto a los grupos evangélicos como a los grupos cristianos no evangélicos¹⁰. Para nosotros, los evangélicos, es importante aclarar la diferencia entre los grupos religiosos que pertenecen a la Tradición Evangélica y los grupos que no forman parte de ella.

Aun así, nuestra definición del movimiento protestante no satisface a todos los evangélicos en un país específico, como los de Costa Rica donde yo soy residente, por razones históricas que tienen que ver con el desarrollo de este movimiento aquí, o por la perspectiva muy estrecha que algunos grupos evangélicos tienen sobre otros grupos cristianos no católicos. Por ejemplo, los grupos evangélicos no pentecostales muy conservadores tiendan

¹⁰ Entre ellos los Mormones, los Testigos de Jehová, la Ciencia Cristiana, entre otros.

de excluir de su concepto de la “Iglesia del Señor” a los grupos pentecostales; los primeros son conocidos como “anti-pentecostales”. Puede ser que otros no están de acuerdo con nuestra definición del movimiento protestante, porque incluimos en ella las denominaciones que forman parte de la Familia Adventista o la Familia Pentecostal.

Por lo general, la mayoría de los líderes de los grupos evangélicos más grandes están de acuerdo sobre quiénes son los grupos religiosos que pertenecen a la Tradición Evangélica y sobre los que no son parte de la misma. El consenso de opinión más universal entre los evangélicos se observa con claridad al ver los grupos religiosos que conforman la Alianza Evangélica en cada país de América Latina, y los grupos que, históricamente, no han participado en ella. Usualmente, los grupos evangélicos que no han participado en los organismos como la Alianza Evangélica son los que tienen una mentalidad más sectaria, aunque ellos podrían llenar los requisitos mínimos para ser miembros de una alianza evangélica. Pero existen otros grupos autodenominados “cristianos” que nunca podrían llegar a ser miembros de la Alianza Evangélica de su país, principalmente por razones doctrinales que tienen que ver con el rechazo de algunas doctrinas clásicas que definen el movimiento protestante. Dichas doctrinas se consideran el criterio más universal para determinar si ellos pertenecen o no a la Tradición Evangélica en América Latina.

4. Para el 63.4% de los costarricenses que actualmente confiesan la religión católica romana, su interpretación de la realidad (*mazeway*) también puede variar según las tendencias existentes entre los católicos: tradicionalistas (denunciaron las reformas dogmáticas hechas por el Primer Concilio Vaticano en 1869); conservadores (denunciaron las reformas de dogma hechas por el Segundo Concilio Vaticano en 1959); reformistas (celebraron las reformas hechas por los concilios Vaticano I y II); liberales

(los que no comparten las dogmas oficiales como el celibato, la prohibición de participar en la Santa Eucaristía a los divorciados que se casen de nuevo, la prohibición del aborto en cualquier caso, la prohibición de los métodos anticonceptivos no naturales y la educación sexual para los jóvenes en escuelas públicas, la prohibición de ordenar mujeres como curas o diaconisas, la prohibición de la eutanasia, la prohibición de la clonación de animales y de seres humanos, la prohibición de la fecundación in vitro, entre otros); carismáticos (los participantes en el movimiento carismático católico), y los seguidores de la teología de la liberación (progresistas, pro-marxistas y socialistas)¹¹.

También, hay diferencias importantes entre los católicos que asisten regularmente a la Misa semanalmente (49%), los que asisten mensualmente (8%), los que asisten varias veces al año (25.2%), y los que casi nunca asisten (19.7%). Dichos datos se observan en la encuesta realizada por la compañía Demoscopia en noviembre de 2001 sobre *Fe y Creencias del Costarricense*, nota las preguntas #161 y #168:

Pregunta #161: Frecuencia con la que asiste a Misa

Frecuencia	Número	Porcentaje
Varias veces por semana	59	6.9%
Una vez por semana	358	42.1%
Dos, tres veces al mes	68	8.0%
De vez en cuando	214	25.2%
Rara vez	93	10.9%
Nunca	58	6.8%
Total	850	100.0%

11 Ver el Apéndice F, "Información sobre la Renovación Carismática Católica en Costa Rica".

Pregunta #168: ¿Qué tipo de católico se considera usted?

Respuesta	Número	Porcentaje
No sabe / No responde	9	1.1%
Muy activo, muy participativo	194	22.8%
Un católico que por tiempos participa	163	19.2%
Un católico poco participativo	410	48.2%
Un católico nada participativo	74	8.7%
Total	850	100.0%

En las respuestas a la última pregunta, solamente el 22.8% dijeron ser “muy activo” o “muy participativo” en actividades de la Iglesia católica; el 56.9% dijeron ser “poco participativo” o “nada participativo”; y el 19.2% dijeron ser “un católico que por tiempos participa”.

En mi opinión, los católicos que son “muy activos” o “muy participativos” y los que asisten a la Misa con más frecuencia (49%) tienen el concepto de Dios que es más cercano y accesible, mientras que los otros católicos tienen un concepto de Dios más distante y menos accesible.

Para la gran mayoría de los costarricenses católicos entra en juego el concepto de los intermediarios (los dioses inferiores) en la religión católica y el papel de los santos, la Virgen María y el Espíritu Santo quienes ayudan a los creyentes a conseguir favores, bendiciones y otras respuestas favorables a sus oraciones (milagros, sanidades, soluciones a los problemas familiares, entre otros).

Para los católicos quienes practican la religiosidad popular, el papel de los santos -tanto los santos oficiales como los santos extraoficiales- es de suma importancia como intermediarios entre el creyente (mortal, débil y pecador) y el Dios Supremo (eterno, santo y distante).

5. La Religiosidad Popular como sustituto para la Religión Católica Oficial

La religiosidad popular costarricense ha sufrido cambios con el paso del tiempo, mas existe tendencia que la gente de todas las clases socio-económicas deja de asistir con frecuencia a la Iglesia católica. Pocos costarricenses, aparte de los ancianos y los jóvenes menores de edad, se confiesan o comulgan más de una vez por año, que es el mínimo exigido por la Iglesia católica, muchos hombres y parejas jóvenes jamás lo hacen, aunque se consideran a sí mismos buenos católicos. En general se considera a las mujeres más espirituales que los hombres y siguen siendo el grupo mayoritario en las misas, especialmente en las zonas urbanas. Pero en el campo, se conserva la tradición de viajar al pueblo el domingo para ir a misa, visitar a los familiares y amigos, y hacer las compras. Hoy, la oración no es familiar sino individual, y cuando se ora en grupo se hace con carácter ritual; por ejemplo, se reza el rosario en el día del santo de alguien; el día del Rezo del Niño se hace cuando se quita el portal para proteger a la casa donde se reza, o cuando alguien fallece.

La antropóloga Mavis Biesanz (1979: 481) observó que:

La creencia en Dios es mucho más generalizada que la observancia religiosa regular. Pocos costarricenses admiten que no creen en Dios, incluso aquellos que raras veces o nunca asisten a misa y quienes dudan de muchas doctrinas. La mayoría católica menosprecia a los ateos declarados mucho más que a los protestantes. De la misma manera que en muchas sociedades es menos peligroso practicar el adulterio que aprobarlo, también es menos peligroso callarse que expresar la menor duda acerca de la existencia de Dios, El Padre y Creador.

Según la encuesta de opinión pública realizada en Costa Rica por Demoscopia en noviembre de 2001, cerca del 70% de los costarricenses se declaran católicos; sin embargo solo un 42%

se acerca a misa cada semana y apenas un 8% se confiesa cada mes. Solamente el 23% de la población era “muy activa o muy participativa” en la Iglesia católica. El tico cree en los ángeles y en la Virgen María pero también da crédito a la brujería, los seres extraterrestres y los poderes parapsicológicos.

¿Qué tanto cree la gente en el diablo, los ángeles, la brujería, el purgatorio, entre otros? Estos son los porcentajes que se desprenden de los estudios de Demoscopía en 1995 y 2001 (noviembre):

Categoría	1995	2001
¿Cree Ud. en _____?	Sí	Sí
El pecado	93.3%	93.0%
El cielo	88.3%	86.8%
Los ángeles	82.5%	86.2%
El diablo	72.9%	71.9%
El infierno	66.3%	68.9%
El fin del mundo	68.2%	67.8%
El purgatorio	54.1%	55.1%
Brujería, magia blanca o negra	45.6%	52.3%
Otras formas de vida después de la muerte	48.8%	48.6%
Personas con poderes síquicos especiales	54.8%	47.3%
Seres extraterrestres	41.3%	39.7%
La reencarnación	31.6%	32.2%
Fantasmas o espíritus	27.0%	32.2%
Otras preguntas:		
¿Acostumbra a leer el horóscopo?	19.6%	17.2%
¿Alguna vez ha ido a que le adivinen el futuro?	14.7%	12.0%
¿Adivinación por medio de cartas, palma de la mano, bola de cristal?	7.8%	10.3%
¿Utiliza algún objeto para atraer la buena suerte y ahuyentar malas influencias?	6.1%	6.2%

Como se puede observar en la tabla arriba, el 52% de la población de Costa Rica cree en la brujería, magia blanca o magia negra; el 47% cree que hay personas con poderes síquicos especiales; el 38% cree en la existencia de seres extraterrestres y el 32% cree en fantasmas o espíritus. Pero es otra cosa practicar la magia y la brujería: aparentemente solo el 17.2% acostumbra a leer el horóscopo; solo el 12% ha ido, al menos una vez, a que le adivinen el futuro; solo el 10% ha ido para que le adivinen el futuro por medio de cartas, palma de mano y bola de cristal; y solo el 6.2% utiliza algún objeto (amuleto) para atraer la buena suerte y ahuyentar malas influencias.

Lo que cada religión o grupo religioso (y su cultura o subcultura correspondiente) nos ofrece es su interpretación de la realidad (*mazeway*) que incluye su explicación del Dios Supremo o de los dioses inferiores o intermediarios (ángeles, santos, orixás, orichas y espíritus) con los cuales el hombre tiene que relacionarse en la en la Tierra y en la vida después de la muerte. Por ejemplo, en la religión sincretista santería,

Los Orichas son los intermediarios entre el hombre y Dios y son ellos (los Orichas) los que a través de sus Oráculos nos hablan dándole solución a todos los problemas que podamos tener en nuestras vidas¹².

En general, se puede decir que la mitad de la población de Costa Rica cree en la magia y la brujería, pero solamente el 20% practica estas cosas, según las encuestas citadas.

Los españoles llegaron a Costa Rica con todo su equipaje cultural y religioso desde la Península Ibérica, donde el sincretismo entre las tradiciones precristianas (magia, brujería y religiones politeístas), las tradiciones cristianas, el judaísmo y la fe islámica produjeron la cultura hispana y sus idiosincrasias, que

12 Fuente: http://www.orichas.com/espanha/menu_superior.asp?cod=2

incluyen las tradiciones religiosas consideradas oficiales y la religiosidad popular española.

La fe católica traída de Europa tenía muchos elementos de la Iglesia Medieval, llena de misterios, magia, milagros, vírgenes, santos, ángeles, reliquias, lugares sagrados y la obligación de ser fiel a la Iglesia o sufrir las consecuencias impuestas por el Santo Oficio de la Inquisición.

Según un estudio realizado por las antropólogas Brenes y Zapparolli en 1991, en Costa Rica la magia y la brujería siempre han existido en el folklore y en la cultura costarricense desde la era colonial española, aunque se ha dado de una forma pasiva, oculta y no reconocida por todos.

A pesar de esto, la magia y la brujería son hechos constantes en la vida de muchas personas (solamente el 20% de la población lo acepta) con todo tipo de prácticas de adivinación, de consejerías y de curaciones.

Aunque son prácticas prohibidas por el Código Penal de Costa Rica y por la Iglesia católica romana, la magia y la brujería son parte de la religiosidad popular costarricense en sus variadas formas.

Conclusión

Como antropólogo cultural, estas reflexiones me ayudan a entender la sociedad costarricense actual con toda su diversidad y complejidad: es un mosaico de creencias, actitudes y prácticas religiosas y culturales.

Para la gran mayoría de los costarricenses, existe un Dios Supremo pero es distante y poco accesible, entonces es mejor buscar por medio de los dioses intermediarios la manera de

obtener lo que deseamos para conseguir el perdón de nuestros pecados y la esperanza de tener una vida eterna con el Padre Celestial, y para enfrentar los problemas en la vida diaria y lograr la paz y la felicidad.

El 17% de los costarricenses que cambiaron de religión entre 1995 y 2001, según las encuestas de opinión pública realizadas por Demoscopía, no estaban contentos con las respuestas tradicionales dadas por el clero de la Iglesia católica y optaron por buscar en el supermercado de opciones religiosas disponibles, nuevas formas de creer y relacionarse con Dios y con sus compatriotas¹³.

La mayoría de las personas que cambiaron de religión entre 1995 y 2001 eran católicos quienes optaron por la Fe Evangélica (hay por lo menos unas 488 asociaciones de iglesias), especialmente por las iglesias pentecostales, mientras que una minoría de los católicos que cambiaron de religión escogieron otros grupos religiosos: iglesias católicas u ortodoxas independientes (no papales), iglesias cristianas marginales¹⁴ o las religiones no cristianas.

Entonces no es fácil contestar la pregunta, ¿Quién es Dios para la sociedad costarricense actual? Cada religión y cada grupo religioso (cristiano o no) ha creado su propia cosmovisión con su propia interpretación del *mazeway*¹⁵, donde el concepto de Dios y los dioses inferiores¹⁶ puede variar grandemente del uno al otro.

Todo esto significa que hubo grandes cambios en la cultura y en la afiliación religiosa de muchos costarricenses desde la década de los setenta, y estos cambios continúan en la sociedad contemporánea.

13 Reformulación del *mazeway*.

14 Testigos de Jehová, mormones, Luz del Mundo, Congregación Mita, Iglesia Universal del Reino de Dios, Ministerio Internacional Creciendo en Gracia, Dios es Amor, entre otras.

15 La realidad contemporánea.

16 Los intermediarios.

Bibliografía

- Beltrán, William Mauricio. *Pluralización Religiosa y Cambio Social en Colombia* (tesis Doctorat Etudes Sociales et Latino-Américaines, Université Sorbonne Nouvelle – Paris, 2012).
- Brenes Marín, May y Zapparolli Zecca, Maryra. *¡De que vuelan, vuelan...! Un análisis de la magia y la brujería en Costa Rica*. San José, Costa Rica: Editorial de la Universidad de Costa Rica, 1991.
- CID-Gallup, “Encuestas de Opinión Pública sobre Afiliación Religiosa en los países de América Central” (septiembre de 2012), documento privado del Dr. Juan Kessler; citado en este documento con el permiso del Dr. Kessler.
- Cleary, Edward L. “Shopping Around: Questions about Latin American Conversions,” in the *International Bulletin of Missionary Research* (April 2004).
- Demoscopía, S.A., *Encuesta de Fe y Creencias del Costarricense*, Curridabat, Costa Rica: febrero de 1996 y diciembre de 2001 (las encuestas fueron realizadas en noviembre de 1995 y noviembre de 2001).
- Hiltunen de Biesanz, Mavis; Richard Biesanz y Karen Zubris de Biesanz. *Los Costarricenses*. San José, Costa Rica: Editorial de la Universidad Estatal a Distancia, 1979.
- Holland, Clifton L., *Hacia un Sistema de Clasificación de Grupos Religiosos en América Latina y el Caribe*. San José, Costa Rica: PROLADES, 2007, 2013.
- PROLADES, “Estudio Nacional de la Obra Evangélica en Costa Rica, 2013”, documento en PowerPoint elaborado por el Dr. Clifton L. Holland, Director de PROLADES (junio de 2014).
- PROLADES, *Directorio de Grupos Religiosos en Costa Rica*, San Pedro de Montes de Oca, Costa Rica: PROLADES, abril de 2012.

Steingenga, Timothy J. “Religious Conversion in the Americas: Meanings, Measures, and Methods,” in the *International Bulletin of Missionary Research* (April 2010).

Wallace, Anthony F. C., *Religion: An Anthropological View*. New York: Random House, 1966.

APÉNDICE

A. Algunos factores que afectan el crecimiento de las iglesias católicas y evangélicas en América Latina.

Compilado por Dr. Clifton L. Holland, director de PROLADES

5 de septiembre de 2002

Los factores son muchos y variables, pero por lo general estos son los más mencionados en las encuestas e investigaciones sobre el tema. Los factores no están en ningún orden de importancia.

Rechazo	◀ Factores ▶	Atracción
Autoritario ◀	Estilo de liderazgo	▶ Democrático
Mínimo ◀	Participación de laicos	▶ Máximo
Pesimista-Fatalista ◀	Cosmovisión	▶ Optimista-Positiva
Mínima ◀	Satisfacción personal	▶ Máxima
Mínima ◀	Tolerancia	▶ Máxima
Baja ◀	Motivación personal	▶ Alta
Clero ◀	Orientación del culto	▶ Laicos
Tradición y dogma ◀	Fuente de autoridad	▶ La Biblia
Buenas obras y los sacramentos ◀	Concepto de salvación	▶ Fe, gracia y obediencia al Señor
Grande ◀	Tamaño de la congregación	▶ Pequeño
Poco ◀	Poder sobrenatural	▶ Mucho
Dependencia ◀	Orientación personal	▶ Independencia
Iglesia ◀	Compromiso con	▶ Cristo
Asistir a misa/ Culto ◀	Responsabilidad personal	▶ Conversión y discipulado
Ayer hace siglos (Pasado) ◀	Orientación de tiempo	▶ Hoy y mañana (Futuro)

Doctrina ◀	Espíritu Santo	▶ Ser viviente
Grupo / Comunidad ◀	Orientación social	▶ Individuo
Femenina (Iglesia María) ◀	Enfoque de género	▶ Masculino (Cristo y el Espíritu Santo)
Pocas ◀	Emociones	▶ Muchas
Muchas ◀	Prohibiciones- Legalismos	▶ Pocas
Miedo al infierno ◀	Ambiente del culto	▶ Gozo en el Señor
Muerto ◀	Concepto de Cristo	▶ Vivo
Pocos casos ◀	Sanidad divina	▶ Muchos casos
Baja ◀	Conducta ética	▶ Alta
Poca ◀	Responsabilidad financiera	▶ Mucha
Poca ◀	Ayuda social	▶ Mucha

B. Encuestas de Opinión Pública sobre Afiliación Religiosa en Costa Rica, 1983-2012.

Public Opinion Polls on Religious affiliation in Costa Rica, 1983-2012

Compiled by Clifton L. Holland, Director of PROLADES

Last updated on 12 October 2012

Poll	Date	Catholic	Protestant	Other	*None/ NA
ICCR	June 1983	84.9%	8.6%	2.0%	4.5%
CID-GALLUP	July 1989	81.7%	8.9%	2.3%	7.1%
CID-GALLUP	July 1991	82.8%	10.6%	1.6%	5.0%
CID-GALLUP	June 1994	81.2%	10.0%	3.4%	5.4%
DEMOSCOPIA	Nov 1995	78.9%	12.2%	**8.9%	-

Poll	Date	Catholic	Protestant	Other	*None/ NA
IDESPO	March 1995 Gran Área Metropolitana (GAM)	84.0%	-	***13.0%	3.0%
BORGE	July 1997	77.9%	17.9%	2.8%	1.4%
CID-GALLUP	Sept 1997	76.0%	14.0%	2.0%	8.0%
UNIMER	Jan 1999	72.7%	-	***15.8%	11.5%
CID-GALLUP	July 1999	74.0%	16.0%	3.0%	7.0%
DEMOSCOPIA	April 2000 San José Metro Area	73.7%	15.1%	2.9%	8.3%
IDESPO	March 2001 Gran Área Metropolitana (GAM)	70.3%	-	***18.7%	11.0%
DEMOSCOPIA	Nov 2001	70.1%	18.1%	**11.8%	-
CID-GALLUP	Sept 2003	69.0%	18.0%	1.0%	12.0%
UCR-EM	June 2006	74.7%	12.8%	3.3%	9.2%
UNIMER	Sept 2006	73.0%	12.0%	****11.0%	**4.0%
SIMER	Nov 2006 Gran Área Metropolitana (GAM)	48.5%	23.9%	3.2%	24.4%
UCR-EM	June 2007	68.6%	16.7%	5.6%	9.1%
SIMER	Aug-Sept 2008 Gran Área Metropolitana (GAM)	47.2%	24.1%	1.7%	26.9%
CID-GALLUP	August 2009	71.0%	20.0%	2.0%	8.0%
UNIMER	Sept 2011	73.2%	17.9%	**8.9%	-
CID-GALLUP	Sept 2012	63.4%	22.9%	3.6%	10.0%

*The category “none/na” includes “no religion” and “no answer.”

**The category “other” includes “other religions” as well as “no religion” and “no answer.”

***Here, the category “other” includes all other religious groups, including Protestants/Evangelicals.

****This category is “Other Christian” and may include Protestants as well as Marginal Christian groups.

Note: Obviously, there is a problem with the consistency of these polls (+ or – 2.5-3.0%), but also the methodology of each one needs to be clarified, the sample size and geographical distribution, the definitions used for each category, as well as the possibility of sampling errors, etc. The UCR-EM poll in 2006 probably has a sampling error, as there is no other indication that the size of the Protestant population declined between 2003 and 2007. Also, the Borge poll in 1997 appears to have a sampling error that inflated the size of the Protestant population.

Fuentes:

Investigaciones Científicas de Costa Rica (ICCR), May-June 1983 Poll: published report.

CID-Gallup Poll, July 1989: published document.

CID-Gallup Poll, July 1991: published document.

CID-Gallup Poll, June 1994: published document.

Demoscopia Poll, November 1995: published document.

Instituto de Estudios Sociales en Población (IDESPO), Universidad Nacional, Heredia: March 1995 Poll, published document.

Borge y Asociados Poll, July 1997: published document.

CID-Gallup Poll, September 1997: published document.

Unimer-La Nación Poll, January 1999: published article.

CID-Gallup Poll, July 1999: published document.

Demoscopia Poll, April 2000, San José Metro Area: published document.

Instituto de Estudios Sociales en Población (IDESPO), Universidad Nacional, Heredia: March 2001 Poll, published document.

Demoscopia Poll, November 2001: published document.

Holland, Clifton L., "Un análisis del tamaño de la población protestante en Costa Rica entre 1935 y 2001 con base en fuentes históricas y encuestas de opinión pública." San Pedro, Costa Rica: PROLADES, 30 de enero de 2002.

CID-Gallup Poll, September 2003: published document.

Universidad de Costa Rica, Escuela de Matemática, 2006 Poll.

Unimer-La Nación Poll, September 2006: published document.

Universidad de Costa Rica, Escuela de Matemática, 2007 Poll.

The SIMER public opinion polls (2006 and 2008) were limited to the Gran Área Metropolitana (Greater Metropolitan Area) of the Central Valley, which includes the metro areas of the cities of San José, Heredia, Alajuela and Cartago.

CID-Gallup Poll, August 2009: published document.

Unimer-La Nación Poll, September 2011: published document.

CID-Gallup "Omnibus Preferencia de Religión", Public Opinion Poll #132, September 2012: published document.

PROLADES

Apartado 1524-2050, San Pedro, Costa Rica Telephone (506) 2283-8300; e-mail: prolades@ice.co.cr Internet: www.prolades.com

C. ¿Por qué están los católicos romanos abandonando su iglesia para unirse a iglesias evangélicas en América Latina?

Compilado por Dr. Clifton L. Holland, director de PROLADES

5 de setiembre del 2002

Las principales razones dadas desde 1970:

1. Muchos apologistas católicos romanos afirman que el problema de deserción entre los católicos en Latinoamérica se debe a una falta de cuidado pastoral hacia los feligreses, debido al incremento en la población de la iglesia y la incapacidad de la misma para entrenar suficientes sacerdotes que satisfagan las necesidades pastorales de todos los feligreses.
2. Se acusa a los evangélicos, principalmente a los pentecostales, de proselitismo¹⁷ por medios no éticos¹⁸ y predicán en contra del culto a la Virgen María y los santos, mientras atacan otras doctrinas católicas¹⁹.
3. El alto índice de crecimiento de la población en casi todos los países (+ 3.5% anualmente), junto con una baja en el número de sacerdotes católicos romanos (diocesanos y religiosos), ha producido la situación actual, donde el radio de sacerdote-población es ya bastante bajo y sigue disminuyendo (1:50.000 ciudadanos, por ejemplo).

17 Robar a su rebaño.

18 Falsamente acusan a la Iglesia católica de apóstata y corrupta.

19 La autoridad de las tradiciones de la Iglesia, la infalibilidad del papa, sucesión apostólica, celibato, la misa, el uso de imágenes religiosas, el purgatorio, entre otros.

4. Ha habido una disminución en el número de sacerdotes y monjas en muchos países, especialmente de obreros religiosos extranjeros, así como una baja en el número de estudiantes que entran a los seminarios a prepararse para el ministerio parroquial o las órdenes religiosas.
5. Hoy hay más pastores evangélicos que sacerdotes católicos romanos en la mayoría de los países latinoamericanos. La tasa de crecimiento de los miembros evangélicos en Latinoamérica se reporta en un 10% anual para el periodo entre 1960-1995 y el número de iglesias evangélicas locales se está multiplicando rápidamente en muchos países.
6. En países donde la Iglesia católica romana es dominante, esta es intolerante con la presencia de grupos evangélicos, sectas cristianas y religiones no-cristianas, la cual denuncia como “invasión de sectas” con el apoyo financiero del gobierno de los EUA y los intereses comerciales de este²⁰.

En países donde la Iglesia católica romana es una minoría, se resalta la importancia de la tolerancia, la diversidad y el diálogo entre los líderes religiosos y en defensa de los derechos humanos²¹.

7. En algunos países, los obispos católicos romanos han sido intolerantes con la presencia y crecimiento del movimiento cristiano carismático y sus influencias pentecostales, lo que ha causado una seria crisis de fe dentro de los católicos romanos cuya espiritualidad ha sido revitalizada por los dones, la presencia y el poder del Espíritu Santo. En

20 Véase Stoll, p. 34: “Protestantismo del brazo del capitalismo conservador” –imperialismo religioso.

21 Libertad de pensamiento, expresión y culto.

consecuencia, algunos católicos carismáticos han abandonado su iglesia y se han unido a grupos pentecostales²².

8. Durante los años sesenta, la Iglesia católica romana ha estado dividida internamente por numerosos movimientos e ideologías que compiten entre sí: conservadores contra liberales, el ascenso de la teología de la liberación por un lado y del movimiento católico carismático por otro, y las reformas instituidas por el Concilio Vaticano II (1962-1965) y la conferencia de obispos latinoamericanos en Medellín, Colombia (1968), y más adelante en Puebla, México (1979).
9. La Iglesia católica, desde la ciudad de Puebla, ha hecho énfasis en la doctrina del culto a la Virgen María, como el tema que ha marcado un hito divisorio entre católicos y protestantes en América Latina; el papa ha hecho numerosas visitas a lugares donde supuestamente se han dado las apariciones de la Virgen, en un esfuerzo por convencer a los católicos de que ella es la Única, la Verdadera Iglesia de Jesucristo, fuera de la cual no hay salvación.
10. Autoridades católicas romanas también han buscado dividir a los protestantes mediante el dialogo con importantes grupos protestantes²³, mientras se rehúsa a dialogar con grupos evangélicos y pentecostales, que considera sectas.
11. De acuerdo con una encuesta de opinión pública realizada en muchos países, la Iglesia católica ha sufrido una pérdida de credibilidad y que no deja de ir en aumento

22 Esto sucede en Costa Rica durante la década de los setenta.

23 Luteranos, presbíteros, iglesias reformadas, Iglesia Unida de Cristo, Iglesia Cristiana-Discípulos de Cristo y otras denominaciones liberales asociadas al Consejo Mundial de Iglesias y el Consejo Latinoamericano de Iglesias (CLAI).

por parte de aquellos que nacieron católicos. Esto debido a la teología y liturgia medieval empleada, el dogmatismo y autoritarismo, el clericalismo y la burocracia, la falta de sensibilidad hacia las masas, la pérdida de autoridad moral debido a escándalos en la Iglesia²⁴ y su distanciamiento de los laicos sobre temas de control de natalidad, inseminación artificial, fertilización in vitro, para citar algunos.

12. Una encuesta de opinión (Hoge 1981) realizada en los EUA relacionada a la deserción católica descubrió lo siguiente:

Descripción	% de desertores menores de 23 años	% de desertores mayores de 23 años	% de desertores en total
1. Desertores por tensión familiar: Estas personas experimentaron tensiones en sus familias y, tan pronto como pudieron, se rebelaron contra la familia y la Iglesia. Por lo general, esto sucedió cuando se fueron de la casa o los padres disminuyeron su presión.	52	2	24
2. Desertores fastidiados: Estas personas encontraron la Iglesia católica aburrida y poco interesante. Les faltaba motivación para asistir a la misa. En algunos casos, una motivación anterior para asistir desapareció, por ejemplo, pérdida de un prometido que iba a la iglesia o hijos que crecieron y se fueron de la casa.	23	39	31

²⁴ Mala conducta financiera, abuso de autoridad, abuso sexual a niños y jóvenes, entre otros.

Descripción	% de desertores menores de 23 años	% de desertores mayores de 23 años	% de desertores en total
3. Desertores del estilo de vida: Estas personas objetaron contra la moral católica y tenían miedo de ir a confesión; algunos eran divorciados, otros tenían un estilo de vida en conflicto con las enseñanzas morales de la Iglesia.	19	25	23
4. Desertores por necesidad espiritual: Estas personas experimentaron fuertes sentimientos de necesidad espiritual o vacío que no eran atendidos por la Iglesia católica. En su angustia, algunos se alejaron y otros acudieron a grupos religiosos no-católicos.	2	11	7
5. Desertores en contra del cambio: Estas personas se opusieron a cambios en la misa y otros cambios recientes en su parroquia. Generalmente prefieren el antiguo estilo de la misa en latín y se sienten incómodos con renovaciones litúrgicas.	0	12	7
6. Otras respuestas o insuficiencia de datos.	5	11	8
Totales	101	100	100

13. Basadas en una encuesta Gallup de 1978 en los EUA, las razones dadas para la deserción de iglesias católicas y protestantes fueron las siguientes:

Factores	*Respuestas católicos	Respuestas protestantes
Cuando crecí y empecé a tomar mis propias decisiones, dejé de ir a la iglesia.	41%	19%
Encontré otros intereses y actividades que me llevaron a pasar cada vez menos tiempo en actividades relacionadas con la iglesia.	39%	35%
Tuve problemas u objeciones específicas a la iglesia, sus enseñanzas o sus miembros.	35%	24%
Me mudé a una nueva comunidad y nunca me involucré en una nueva iglesia.	25%	30%
La iglesia dejó de ser una ayuda para de encontrar el significado y propósito de la vida.	25%	15%
Sentí que mi estilo de vida no era compatible con la participación en una iglesia.	25%	12%
Mi horario de trabajo.	17%	21%
Me divorcié o separé.	7%	4%
Otra razón.	5%	10%
Debido a una frágil salud.	4%	11%
No sé o no responde.	4%	6%
Total (respuestas múltiples)	227%	187%

*Tabla ordenada de acuerdo a las respuestas de católicos.

14. Una comparación de afiliaciones religiosas en Colombia, entre la población total de la nación y la población universitaria de Medellín, revela el impacto que la secularización, el cambio de ideología política de derecha a izquierda y la adopción de los “altos valores” universales, tiene en los estudiantes universitarios; estos abandonan la Iglesia católica para convertirse en ateos, agnósticos

o religiosamente indiferentes en números más altos en comparación a los de la población en general. De acuerdo al estudio de Arboleda Mora et al. (1999) *La Religiosidad de los Universitarios de Medellín*, 14.8% de los estudiantes universitarios de Medellín dijeron que no tenían “ninguna religión”, comparado al 4.5% de la población general de la nación que dio la misma respuesta, aun cuando el número de la población protestante y el de otros grupos religiosos fue reportado como aproximadamente igual para ambos grupos en las dos muestras, como se observa en la tabla siguiente:

Afiliación religiosa	Población general	Estudiantes universitarios
Católica	88.5%	79.6%
Protestante	5.0%	4.0%
Otra religión	2.0%	1.6%
Ninguna religión	4.5%	14.8%
Total	100%	100%

15. Una encuesta de opinión en Costa Rica (noviembre del 2001), conducida por Demoscopía, reveló que 17.6% de los costarricenses (de todas las religiones) habían abandonado sus iglesias, por varios motivos, durante la última generación (14.7% eran católicos y 2.9% eran evangélicos):
- Por engaño (43%).
 - Para probar algo Nuevo (11.7%).
 - Para seguir la Verdad (11.2%).
 - Porque experimentaron al Espíritu Santo en sus vidas (8.9%).

- Porque aprendieron a estudiar la Biblia (3.3%).
 - Porque su religión previa era corrupta (3.3%).
 - Porque fueron atraídos por una nueva forma de adoración (2.8%).
 - Por conveniencia (1.9%). Porque su antigua religión era muy estricta (1.9%).
 - Porque su antigua religión era muy materialista (0.9%).
16. La frecuencia de asistencia a la Iglesia católica en Costa Rica, para noviembre del 2001 y de acuerdo a Demoscopia, era la siguiente:
- Varias veces por semana (6.9%).
 - Una vez por semana (42.1%).
 - Varias veces al mes (8.0%).
 - Unas cuantas veces al año o casi nunca (36.1%).
 - Nunca (6.8%).

Nota: aquellos que asisten semanal o mensualmente pueden ser considerados católicos “activos” (57%), aquellos que asisten “unas cuantas veces al año o casi nunca pueden ser considerados católicos “nominales” y aquellos que “nunca asisten” pueden ser considerados religiosamente “indiferentes” (6.8%).

17. De acuerdo con una encuesta de opinión pública de 1991 en Perú, conducida por el Lic. José Luis Pérez Guadalupe, denominada *¿Por qué se van los católicos?* del Centro de Investigación Teológica de la Facultad de Teología Pontificia y Civil de Lima, y realizada entre 2.500 ex-católicos,

concluye que los motivos para unirse a iglesias evangélicas son los siguientes:

- Tuve un encuentro con Cristo (33.6%).
 - Ellos predicán y enseñan la Verdad (22.9%).
 - Fui atraído por el testimonio del grupo (17.1%).
 - Me brindaron un sentimiento de comunidad y compañerismo (14.3%).
 - Me brindaron ayuda (12.1%).
18. Pérez Guadalupe (1992) establece que la razón principal de la deserción católica es la siguiente: “La causa fundamental... es que estos católicos están encontrando en grupos evangélicos una experiencia religiosa intensa y profunda que nunca habían experimentado en su arcaica Iglesia católica”. (p. 27)
19. Además, Pérez Guadalupe (1992) reporta que 75% de aquellos que desertaron la Iglesia católica tenían un bajo nivel de identificación con ella; es decir, ellos eran lo que en la tabla superior como católicos “nominales”, aquellos que casi nunca asistían a misa. Esto apunta al hecho de que muchos peruanos, que nacieron católicos viven en un vacío religioso donde la Iglesia católica institucionalizada no toca sus vidas; la misma es distante, impersonal, mecánica y artificial, mientras que las iglesias evangélicas le ofrecen a la gente un encuentro personal con un Cristo vivo y un nuevo sentido de comunidad (grupos pequeños, fraternales y orgánicos).

20. En lugar de denunciar a los grupos evangélicos como sectas y enseñar falsas doctrinas, Pérez Guadalupe (1992) declara que los líderes católicos tienen que volver la vista a sus propias deficiencias organizacionales y ministeriales:
- Obispos y sacerdotes diocesanos insuficientes para atender las necesidades pastorales de la gente.
 - Insuficientes sacerdotes y monjas para atender las necesidades pastorales de la gente.
 - Un laicado sin educación e inmaduro al que le hace falta conocimiento de la doctrina básica católica y que tiene un nivel bajo de compromiso hacia la Iglesia.
 - Bajos niveles de asistencia regular a misa.
 - Estructura pastoral centrada en el sacerdote (nosotros monopolizamos todas las funciones ministeriales y la gente espera que lo hagamos todo).
21. En términos de soluciones prácticas, Pérez Guadalupe (1992) sugiere que los líderes católicos hagan lo siguiente:
- Admitir que el problema principal es nuestra falta de atención pastoral hacia las personas.
 - Admitir que el problema de deserción entre católicos es una crisis sintomática y generalizada dentro de la iglesia la cual debemos enfrentar como pastores.
 - “Re-evangelizar” a aquellos que han sido bautizados (kerigma) y “hacer discípulos de nuestra gente” (catequesis) para que tengan una fundación doctrinal más sólida y un compromiso personal y espiritual más fuerte hacia la fe católica y no sean tan fácilmente impresionados por otras

formas de adoración, doctrina y estructura organizacional; en lugar de “satanizar” a los evangélicos y demás grupos religiosos y sugerir a los católicos que no se asocien con ellos.

- Enseñar a nuestra gente los fundamentos de la fe católica, con principios pedagógicos sólidos y maestros bien entrenados que sean conocedores de la Biblia y la teología católica.
 - Organizar a nuestra gente en pequeños grupos (comunidades base) para el compañerismo, instrucción y servicio a la comunidad.
22. Stoll (1990) cree que una verdadera reforma religiosa sucede en Latinoamérica liderada por los evangélicos, particularmente por los pentecostales, pero queda por verse si esta “reforma” conducirá a una transformación social para los pobres y oprimidos a través de la moral y el mejoramiento personal o, por el contrario, a través de una revolución social como abogaba la Teología de la Liberación.

Fuentes:

David Caplovitz and Fred Sherrow, *The Religious Drop-outs: Apostasy among College Graduates*. Beverly Hills, CA: Sage Publications, 1977.

Dean R. Hoge, *Converts, Dropouts and Returnees: A Study of Religious Change Among Catholics*. New York, NY: The Pilgrim Press, 1981.

Richard Rodríguez, “Continental Shift: Latin Americans Convert from Catholicism to a More Private Protestant

Belief,” in the Los Angeles Times, August 13, 1989; Part V, pages 1-6.

Profesor Carlos Arboleda Mora, et al, La Religiosidad de los Universitarios de Medellín. Medellín, Colombia: Universidad Pontificia Bolivariana de Medellín, 1999.

Demoscopía, Encuesta de Fe y Creencias del Costarricense. San José, Costa Rica: Demoscopía, 2001.

Lic. José Luis Pérez Guadalupe, ¿Por qué se van los católicos? Lima, Perú: Conferencia Episcopal Peruana, 1992.

David Stoll, Is Latin America Turning Protestant? Berkeley, CA: University of California Press, 1990.

D. Grupos cristianos marginales en América Central: membresía de los Testigos de Jehová y los mormones por países, 1978 y 2005.

Marginal Christian Groups in Central America:

Membership of Jehovah’s Witnesses and Mormons

by Country, 1978 and 2005.

Created by Clifton L. Holland

15 January 2008

	Jehovah’s Witnesses			Latter-Day Saints-Mormons		
	1978	2005	AAGR	1978	2005	AAGR
Guatemala	5.176	24.008	5.8%	17.173	200.537	9.5%
El Salvador	6.017	30.687	6.2%	13.924	94.296	7.3%
Honduras	3.166	15.716	6.1%	6.566	116.416	11.2%
Nicaragua	3.338	19.003	6.7%	3.091	52.184	11.0%
Costa Rica	5.090	21.024	5.4%	5.411	34.036	7.0%

	Jehovah's Witnesses			Latter-Day Saints-Mormons		
Panamá	2.983	11.704	5.2%	3.162	40.897	9.9%
Central America	26.318	122.142	5.8%	49.327	538.366	9.3%

Notes: AAGR = Average Annual Growth Rate (1978 – 2005 = 27 years)

Sources:

Jehovah's Witnesses: 1978 (PROCADES research based on 1979 JW Yearbook); 2005 (Jehovah's Witnesses Official Website: http://www.watchtower.org/statistics/worldwide_report.htm).

Mormons: 1978 (James C. Muren, president, "Progress Report-July1977 to November 1979," Mission of Costa Rica: Honduras, Nicaragua, Costa Rica and Panama [includes Kuna Indians in San Blas Islands]); 2005 (Deseret Morning News, 2007 Church Almanac [Salt Lake City: Deseret Morning News, 2006]).

E. Una descripción de las iglesias cristianas del movimiento protestante (1517, Martín Lutero; Wittenburgo, Alemania).

Perspectiva global: Al principio del siglo XVI en Europa había señales generales de disconformidad contra la corrupción, el poder y el abuso de autoridad creciente (despotismo) del Papa; la Iglesia católica romana tenía siglos de tratar de no ceder a los movimientos religiosos de protesta organizados por disidentes (presiones internas) como Pedro Valdés (los valdenses en Italia y Francia, siglos XII-XIII), Juan Wyclif (wyclifistas en Inglaterra, siglos XIV-XV), Juan Hus (husitas en Bohemia y Moravia, siglos XIV-XV) y otros líderes frustrados, o a los movimientos externos

de presión socio-económico-político-cultural (conocidos ahora como el renacimiento, el humanismo, el nacionalismo y el mercantilismo) que querían cambiar el orden establecido de Europa (el feudalismo y el absolutismo del Santo Imperio Romano); sin duda alguna la rebelión de los estados norteños (mayormente germánicos) contra la tiranía de las autoridades civiles y religiosas de Roma (del Santo Imperio Romano) significaba el fin de la Edad Media y el principio de la Edad Moderna.

En medio de una época de agitación, donde la gente se preocupaba por una multitud de problemas no resueltos y anhelos insatisfechos, apareció un monje agustino rebelde en Alemania quién incendió una chispa de protesta que provocó una explosión religiosa revolucionaria gigantesca contra la Iglesia católica romana y los poderes temporales del viejo régimen: Martín Lutero, escolástico bíblico y profesor de la Universidad de Wittenburgo en Sajonia, realizó una protesta simbólica en 1517, en ella realizó el acto de clavar en la puerta de la capilla del castillo de Wittenberg sus famosas 95 Tesis contra el abuso de las autoridades eclesiásticas de Alemania y Roma.

Con este acto se inició un movimiento de protesta, que empezó entre clérigos, profesores universitarios y estudiantes, ello con el motivo de reformar la Iglesia católica romana (fueron conocidos como los reformistas o La Reforma y más tarde como movimiento protestante), movimiento que ha tenido un impacto radical mundial al cambiar el carácter del cristianismo (por la cosmovisión protestante) y la historia de la humanidad (por la democracia representativa, la tolerancia religiosa y los derechos humanos); mientras que el Santo Imperio Romano luchaba para defender su reino eclesiástico contra la revolución religiosa y civil en Europa durante los siglos XVI-XVII²⁵, la Iglesia católica

25 Debido a la Paz de Westfalia en 1648, la Iglesia pierde con el protestantismo grandes porciones de Alemania, los Países Bajos, Suiza, Dinamarca, los países escandinavos,

romana empezó la conquista de los indios de las Américas y ganó millones de creyentes por medio de los bautismos forzados; aunque la Iglesia católica dominó América Latina por cuatro siglos (1492-1890), hoy en día la Iglesia Evangélica²⁶ en las Américas ha crecido hasta alcanzar entre el 10 y el 15% de la población latinoamericana.

La naturaleza del protestantismo: Martín Lutero, el fundador del movimiento protestante del siglo XVI, “movió a los hombres por el poder de una profunda experiencia religiosa” (la conversión espiritual, el nuevo nacimiento), que le inspiraba una inalterable confianza en Dios y en la relación directa y personal con él, la cual obraba una segura salvación que no dejaba lugar para las complicadas estructuras jerárquicas y sacramentales de la Edad Media.

Lutero ganó el derecho de ser considerado un caudillo reformista por haber escrito y publicado en 1520 tres obras fundamentales que definieron el pensamiento reformista: *A la nobleza cristiana de la nación alemana*, *Cautividad babilónica de la iglesia* y *La libertad cristiana*; Lutero y sus colegas²⁷, denunciaron muchas doctrinas y prácticas antibíblicas de la ICR e impulsaron cambios religiosos y civiles que causaron una verdadera revolución social en Europa durante los siglos XVI-XVIII.

Desde el inicio del conflicto con las autoridades eclesiásticas, algunos príncipes alemanes apoyaron a Lutero y sus colegas reformistas, en especial el elector de Sajonia, Federico III, del que Lutero era súbito; todos ellos tuvieron oposición de la liga de príncipes católicos. Para evitar una guerra civil en Alemania, la Dieta de Espira (1526) decidió que, por el momento, “cada príncipe introdujera o conservara en sus dominios la forma de la

Inglaterra y Escocia.

26 El movimiento protestante.

27 Carlstadt, Melanchton, Nicolás de Amsdorf, Juan Bugenhagen, Justo Jonás, entre otros.

religión que mejor le pareciera, hasta que el concilio general que se creía inminente resolviera definitivamente la cuestión”; pero en una nueva dieta reunida en Espira en 1529, se acordó que no se realizarían más reformas hasta la reunión del concilio, seis príncipes y catorce ciudades protestaron contra el acuerdo, y por ello se les adjudicó el nombre de protestantes.

Este impulso reformista de Lutero motivó a otros líderes religiosos a tomar cartas en el asunto, algunos en forma más radical que Lutero y otros en forma más conservadora. En el período de 1524-1525 comenzaron las separaciones y divisiones entre los líderes y territorios reformistas; los luteranos seguían una postura conservadora (conservando muchos aspectos litúrgicos de la Iglesia madre), pero otros líderes tomaron rumbos revolucionarios: Andrés Bodenstein de Carlstadt y Tomás Munzer provocan ataques violentos contra las autoridades, los monasterios y la gente “sin Dios”, estos fanáticos alimentaban el descontento general de los campesinos en Alemania y Suiza con consecuencias desastrosas, por ejemplo, la rebelión de los campesinos en 1525.

Los anabaptistas representan la rama más progresista²⁸ de la Reforma mientras que los seguidores de Zuinglio y Calvino optaron por una postura moderada, conocidos hoy como reformados; la reforma en Inglaterra produjo la Iglesia anglicana²⁹; y las demás iglesias de tipo protestante se derivan de estas ramas principales de la Reforma, bajo la terminología de iglesias libres³⁰ o separatistas³¹ que creen fuertemente en los principios de la tolerancia religiosa,

28 Eran pacifistas.

29 Conocida como la Iglesia episcopal en Escocia y en Estados Unidos de América.

30 Las iglesias que no están bajo el control del estado.

31 Las iglesias disidentes que se separaron de sus iglesias madres.

el derecho de la libertad de culto, la separación entre Iglesia y Estado, la democracia³² y los derechos humanos³³.

La Reforma significa una nueva manera de comprender la fe cristiana (una nueva cosmovisión o cambio de paradigma), que rompe el viejo sistema sacramental que dominaba el cristianismo por muchos siglos y pone al hombre, no las autoridades eclesiásticas (el papa, los cardinales, los arzobispos, los obispos y los sacerdotes) o civiles (el rey y sus representantes), y su libertad en Cristo, en el centro de la fe cristiana. El hombre, ya nacido de nuevo en Cristo y reconciliado con Dios, produce buenas obras como fruto de la obra del Espíritu Santo y la presencia de Cristo resucitado en su vida como persona digna de servir a Dios en las relaciones y ocupaciones de vida común.

El hombre, sea para bien o mal, es responsable de servir a Dios, a su familia y a su comunidad, motivado por el amor de Dios y guiado por la inspiración del Espíritu Santo quién reparte los dones a los hombres *según Su voluntad*; entonces, el hombre tiene que rendir cuentas al Señor diariamente y al final de su existencia ante el trono de Dios. Los que perseveran fieles al Señor hasta la muerte serán salvos, y los que niegan al Señor en esta vida serán rechazados y sufrirán el castigo de Dios para siempre; solamente el Señor de la gloria conoce aquellos que son salvos y aquellos que están perdidos, ni los calvinistas, ni los arminianos, ni los obispos, ni el papa.

Doctrinas fundamentales del protestantismo: Todas las iglesias que forman parte del movimiento protestante, tienen en común ciertas creencias que empiezan con el Credo de los Apóstoles (siglo I d.C.) y el Credo de Nicea (325 d.C.); los reformados tenían en común una convicción fuerte en “solo fe,

32 Autodeterminación.

33 Véase el artículo sobre los derechos humanos en la Constitución de los Estados Unidos de América.

solo Biblia y solo gracia”, una forma simple de recordar las temas fundamentales de la Reforma, como “la justificación por la fe solamente”, “la autoridad suprema e infalible de la Biblia sobre las creencias y prácticas de la fe cristiana” (y no a la autoridad eclesiástica extra-bíblica), y “la salvación eterna por la gracia del Señor” (y no por medio del sistema sacramental y la obra humana); “el sacerdocio de todos los creyentes” quiénes tienen igual acceso al Padre por la oración (y no a la mediación de María y los santos), y que reciben la iluminación por el Espíritu Santo para interpretar y entender la Biblia (y no a la doctrina que sólo el papa tiene la autoridad para interpretar las Sagradas Escrituras); y “el señorío de Jesucristo como único y suficiente Salvador de la humanidad”, quién murió una vez para siempre en la cruz de Calvario (y no a la doctrina de la transustanciación por la cual se enseña que la pasión de Cristo se repite cada vez en la celebración de la Cena del Señor).

Los grupos religiosos que no están de acuerdo con estas creencias no forman parte del movimiento protestante, ya que no cabe adentro de los parámetros de una definición rigurosa de lo que son “los grupos religiosos que tienen su herencia en la Reforma Protestante del siglo XVI”. Las distintas agrupaciones protestantes son conocidas como denominaciones, son los componentes del Cuerpo universal de Cristo en la tierra, pero ninguna denominación representa la totalidad de la Iglesia del Señor.

La teoría del denominacionalismo sostiene que todos los creyentes verdaderos forman parte del Cuerpo de Cristo, y ellos se relacionan entre sí congregándose periódicamente (una o dos veces por semana), para celebrar el culto público y otras actividades para cultivar la vida cristiana. Las congregaciones o iglesias locales se relacionan en distintas formas (tipo de gobierno episcopal, presbiteriano o congregacionalista), la mayoría se agrupan

en asociaciones de iglesias llamadas denominaciones³⁴ de tipo luterano, reformado, anabaptista, anglicano, congregacionista, bautista, pietista, metodista, santidad, restauracionista, adventista, pentecostal, entre otras, que representan las familias y sub-familias del movimiento protestante en todo el mundo³⁵.

La Reforma Protestante tuvo muchas causas y jugadores, mas representa un cambio importante en la historia de la iglesia cristiana al aparecer una nueva visión de mundo, conocida como el espíritu de la Reforma Protestante, que consiste en la libertad del individuo de cuestionar la autoridad y tomar sus propias decisiones, como se ejemplifica en el proyecto de Ley Interamericana de Derechos Humanos), que produjo muchos cambios radicales en Europa y América del Norte, y cuyas implicaciones se han hecho sentir en todo el mundo³⁶.

Fuente: <http://www.prolades.com/clas-spn.pdf> (pp. 48-50)

F. Información sobre la Renovación Carismática Católica en Costa Rica

En el período entre 1970-1972 varios líderes carismáticos de los EUA y Argentina visitaron Costa Rica, donde celebraron reuniones en casas particulares: entre ellos estaba el sacerdote Francis MacNutt (dominicano) y la enfermera católica Barbara Shlemon de los EUA, ambos poseían los dones de sanidad y liberación; y los pastores evangélicos Juan Carlos Ortiz (Asambleas

34 Organizaciones con personería jurídica y auto-determinantes.

35 Véase: <http://religiousmovements.lib.virginia.edu/profiles/listmelton>; <http://www.kentaurus.com/domine/protestant.HTM>; http://bpc.org/reading_room/books/wylie/protestantism.html.

36 Para más información visitar: <http://www.educ.msu.edu/homepages/laurence/reformation/index.htm>; <http://www.markers.com/ink/classic.htm>; <http://history.hanover.edu/early/prot.html>; <http://capo.org/premise/96/mar/p960304.html>; <http://www.mun.ca/rels/reform/index.html>.

de Dios) y Alberto Mottes (Bautista) del movimiento carismático (la renovación) de Buenos Aires, Argentina. También, ellos celebraron reuniones públicas entre católicos y evangélicos en el Templo Bíblico de San José, una iglesia afiliada a la Asociación de Iglesias Bíblicas Costarricenses (AIBC), una denominación no pentecostal en aquellos años.

Al salir de Costa Rica el sacerdote Francis MacNutt y la enfermera Bárbara Shlemon en 1970 después de celebrar varias reuniones carismáticas entre católicos y evangélicos, el Padre Reinaldo Pol empezó a liderar y coordinar el movimiento carismático costarricense naciente entre los católicos romanos. Según su propio testimonio:

Yo soy casi el primer sacerdote o de los primeros que se interesó [en el movimiento carismático en Costa Rica], que dio un poquito la cara por el movimiento cuando esto comenzaba y parecía una cosita de locos. Hubo un poquito no de persecución, sino de incomprensión, de parte de la jerarquía; persecución no la ha habido jamás, a Dios gracias. La incomprensión se ha dado a muchos niveles, y como yo estuve dentro del movimiento, me fui convirtiendo a los ojos de muchos como “el sacerdote carismático”. En muchos casos nos vieron como el sinónimo, cuando no es verdad, sino que yo empecé con ellos, con ellos he marchado y con ellos termino... Yo creo que, con la gracia de Dios, ya la renovación no es sinónimo del Padre Pol, sino que dando cuenta que no es obra mía, que nunca lo fue, ni siguiera en el inicio, yo entré en el carro, me enganché, pero ya la renovación va tomando su independencia de personas para ser una obra de la Iglesia en general... (Alberto Pozo Córdova, “El Movimiento Carismática en Costa Rica”, un ensayo escrito para la Universidad Nacional de Heredia, Costa Rica, 1979, p. 35).

Según David Stoll³⁷, en ¿América Latina se vuelve protestante?:

...la lectura de la Biblia fue también parte de otro movimiento influenciado por el protestantismo, la renovación carismática. En contraste con la teología de la liberación, que buscaba revitalizar a la Iglesia, convirtiéndola en la vanguardia del cambio social, la idea carismática de la renovación era el bautismo en el Espíritu Santo. Los carismáticos eran claramente los herederos de la tradición mística en el catolicismo. Pero éstos adquirían sus «regalos espirituales» o charismata –curación por la fe, don de lenguas – del pentecostalismo, la versión más popular del protestantismo en América Latina. La mayor parte de estos católicos se inspiraba en carismáticos católicos y protestantes de los Estados Unidos, y no en los pentecostales latinoamericanos, quienes tendían a ser demasiado prejuiciosos en contra de la Iglesia Católica como para trabajar en su interior. Sin embargo, el carismatismo se convirtió en la principal apertura para las ideas evangélicas. Debido a que los católicos carismáticos abarcaban la terna esencial de la devoción a la Biblia, la relación personal con Cristo y la prioridad del evangelismo, algunos comenzaron a llamarse el ala evangelista de la Iglesia Romana.

...en Costa Rica, los misioneros evangélicos me dijeron que el carismatismo [la renovación carismática] se había convertido en la principal fuente de deserción hacia sus propias iglesias. Afirmaban que, después del auge del movimiento carismático, la jerarquía costarricense se había vuelto muy represiva hacia finales de la década de 1970. «Repentinamente, grupos enteros de carismáticos vieron la contradicción entre la experiencia mística, la lectura de la Biblia para sí mismos, y la jerarquía [católica]», me explicó Paul Pretiz de la Misión Latinoamericana. «Se dirigían en masa hacia el protestantismo. Por tanto, ahora la jerarquía pone a cargo a

37 <http://www.nodulo.org/bib/stoll/alp.htm>

un sacerdote popular, quien tiene mucho cuidado de incluir oraciones a la Virgen y reforzar a la Santa Iglesia.»

Controversias: Han tenido numerosos problemas con la Iglesia católica romana tradicional, porque solo el Obispo puede realizar la imposición de manos en la sanación, la oración, la confirmación y en la transmisión de autoridad. El movimiento carismático católico nació y creció en Costa Rica entre laicos católicos, con la participación de algunas monjas y sacerdotes, como el Padre Pol.

Dirección nacional: Renovación Carismática Católica de Costa Rica, Iglesia La Merced, San José, Costa Rica: teléfono (506) 2222-3586.

Entrevista con el director de la Renovación Carismática Católica, el sacerdote Antonio Fuentes, al coordinador y sub coordinador de JUCARE (Juventud Carismática Católica), y al coordinador de la Renovación Carismática Católica, por Laura Maroto Granados y Paula Sequeira Rovira del equipo de PRO-LADES en Costa Rica (enero de 2001).

Fuente: <http://www.prolades.com/profiles/carism.htm>